



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before taking
it out. You will be responsible for
damages to the book discovered while
returning it.

D U E D A T E

Acc. No. 8659

Late Fine Ordinary books 25 p. per day, Text Book Re. 1/- per day, Over night book Re. 1/- per day.

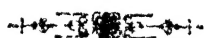
[illegible]

تَصَانِيفُ أَحْمَدِيَّة

جلد هشتم

CHECKED 1265-6

مشمول بر کتب و رسائل مذهبی



تفسير القرآن

جلد ششم

تفسير سورة بني اسرائيل

سنة ۱۳۲۵ هجری



علیهذا انستیکوت پریس مهن با اهتمام معتمد معارف الدین چهارم هجری

1. 100
2. 100
3. 100
4. 100
5. 100
6. 100
7. 100
8. 100
9. 100
10. 100
11. 100
12. 100
13. 100
14. 100
15. 100
16. 100
17. 100
18. 100
19. 100
20. 100
21. 100
22. 100
23. 100
24. 100
25. 100
26. 100
27. 100
28. 100
29. 100
30. 100
31. 100
32. 100
33. 100
34. 100
35. 100
36. 100
37. 100
38. 100
39. 100
40. 100
41. 100
42. 100
43. 100
44. 100
45. 100
46. 100
47. 100
48. 100
49. 100
50. 100
51. 100
52. 100
53. 100
54. 100
55. 100
56. 100
57. 100
58. 100
59. 100
60. 100
61. 100
62. 100
63. 100
64. 100
65. 100
66. 100
67. 100
68. 100
69. 100
70. 100
71. 100
72. 100
73. 100
74. 100
75. 100
76. 100
77. 100
78. 100
79. 100
80. 100
81. 100
82. 100
83. 100
84. 100
85. 100
86. 100
87. 100
88. 100
89. 100
90. 100
91. 100
92. 100
93. 100
94. 100
95. 100
96. 100
97. 100
98. 100
99. 100
100. 100

RARE BOOK

فہرست مضامین

— 0+0 —

جلد ششم تفسیر القرآن

سورۃ بنی اسرائیل

سورۃ بنی اسرائیل

اس باب میں اختلاف کہ جب معراج

۶۳ ... شروع ہوئی آپ کہاں تھے

چہرہ پر تھا آئے تھے یا اور بھی ان کے

۶۳ ... ساتھ تھے

اس وقت آپ سونے تھے اور اخیر تک

۶۴ ... پرتے رہے یا جاگتے تھے

شق صدر اور اس کے اختلافات

۶۵ ... براق کا ذکر کن حدیثوں میں ہی اور

۶۵ ... کن میں نہیں

آپ براق پر سوار ہو کر گئے یا کس

۶۶ ... طرح پر

بیت المقدس میں براق باندھنے کا

۶۶ ... اختلاف

بیت المقدس پہونچنے سے پہلے کہاں

۶۷ ... کہاں تشویف لے گئے اور کیا کیا

اختلافات مقام ادبیا آسمانوں پر جن سے

۶۷ ... ملاقات ہوئی

تخفیف نمازوں میں

۶۹ ... اختلافات نسبت سدرۃ المنتہی و

۷۰ ... بیت المعمور

الوان سدرۃ المنتہی اور آنحضرت کا

۷۰ ... سجودہ کرنا

اختلافات زمانہ معراج اور یہ کہ تہا

۲ ... نبوت ہوئی یا بعد نبوت

اقوال ان علما کے جو اسراء اور معراج

۶ ... کو در جہانگاہ راندہ کہتے ہیں ...

اقوال ان علما کے جو کہتے ہیں کہ ایک

دفعہ صرف اسراء ہوئی اور ایک دفعہ

۸ ... اسراء مع معراج

اقوال ان علما کے جو کہتے ہیں کہ

معراج دو دفعہ ہوئی ایک دفعہ بغیر

۹ ... اسراء کے اور ایک دفعہ مع اسراء ...

اقوال ان علما کے جو اسراء کا معہ

معراج کے دو دفعہ ہونا بیان کرتے

۱۱ ... ہیں

اقوال ان علما کے جو اسراء اور معراج

دونوں کا ایک رات میں ہونا تسلیم

۱۶ ... کرتے ہیں

احادیث بخاری متعلق معراج

۱۷ ...

احادیث مسلم متعلق معراج

۳۹ ...

احادیث ترمذی متعلق معراج

۵۳ ...

احادیث نسائی متعلق معراج

۵۵ ...

احادیث ابن ماجہ متعلق معراج

۶۱ ...

بیان اختلافات کا جو ان حدیثوں

۶۲ ... میں ہے

سورة بقی اسرائیل

سورة بقی اسرائیل

۱۳۲ ...	شق صدر عند حلوة فی ہبی الیث	۷۱ ...	سورة بقی اسرائیل
۱۲۵ ...	شق صدر فی غار حرا	۷۱ ...	شراب اور روده
۱۳۵ ...	شق صدر و هو ابن مشر	۷۲ ...	حمت و حق داخل ہوا
۱۴۶ ...	شق صدر مرة خامسة	۷۲ ...	کدر
	اختلاف اسباب میں کہ کتفہ شخص	۷۲ ...	سماعت عریف الانظم
۱۳۶ ...	یا فرتمے شق صدر کے لئے آئے تھے		اسمانوں پر جانا بذریعہ معراج یعنی
	اختلاف اسباب میں کہ کون سی چیزیں	۷۲ ...	معراج کے
۱۳۶ ...	ان کے پاس تھیں	۷۲ ...	اختلاف احادیث کا نتیجہ
	اختلاف آنحضرت کے زموں پر لگائے	۷۵ {	معراج بعد خدا ابتدا سے انتہا تک {
۱۴۶ ...	کی نسبت		مقامت بیداری اور اس کے دلائل
	اختلاف نسبت شق صدر و غسل قلب	۸۳ ...	سرور و العجم کی آمیختگی بفسیر
۱۳۷ ...	وغیرہ		اسواء کا مکہ سے بیت المقدس تک
	خاص باتیں جو زندان ابن اوس کی	۹۳ {	بیت المقدس و بیت بیداری اور معراج کا
	حدیث میں ہیں اور کسی حدیث		اس کے بعد بیت المقدس سے اسمانوں
۱۴۷ ...	میں نہیں ہیں		اور سدرۃ المنتہی تک بالروح
	اختلاف درباب اطلاع واقعات بحلیہ		معراج کا جسموں اسواء ہوی داخل
۱۳۸	اختلاف نسبت صحت پائے شق صدر کے		ہی ابتدا سے انتہا تک بالروح اور
	جبریل اور میکائیل کا گدوں اور	۹۳ ...	سولے کی حالت یعنی خواب میں
	کلف چاندروں کی صورتوں میں بفر		ہونا
۱۴۰ ...	آنا	۹۹ ...	دلیل اس کے ثبوت کی
	تفسیر آیت و ما معنا ان فرسل		احادیث کا بالمعنی روایت ہونا نہ
۱۵۰ ...	بالایات	۱۱۲ ...	باللفظ
	شجر قوم کا ذکر	۱۱۳ ...	احادیث کے موضوع ہونے کی وجہ
۱۵۲ ...	لفظ شاکلہ کی تفہیم	۱۱۷ ...	نقل اور عقل میں مخالفت
۱۵۸ ...		۱۳۱ ...	شق صدر

تفسير القرآن
وهو
الهدى والفرقان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُبْحٰنَ الَّذِیْ

(سُبْحَانَ الَّذِیْ) معراج کے متعلق حدیثوں اور روایتوں میں جستجو مختلف ہے۔
 اولاً اور کسی اسم میں جستجو اختلاف نہ ہوگا اُن اختلافات کا بیان کرنا اور اُن کی تفسیر
 کرنا سب سے مقدم امر ہے اور اسلئے ہم ہو ایک اسم کو مع انکے اختلافات کے جدا جدا
 بیان کرتے ہیں *

زمانہ معراج

بخاری میں شریک کی روایت سے ایک حدیث ہے جس کے یہ الفاظ ہیں
 ”قبلاً اُن یوحی الہ“ یعنی اسراء آنحضرت کو وحی آنے یعنی نبی ہونے سے پہلے ہوئی
 تھی مگر خود محدثین نے بیان کیا ہے کہ وہ الفاظ اسراء سے متعلق نہیں ہیں چنانچہ
 اُس حدیث کی اس بحث کو بھی بیّن کرینگے اسوقت اُن اختلافات کو بیان کرتے ہیں
 لہٰذا اسراء یا معراج سے متعلق ہیں *

اس باب میں کہ معراج کب ہوئی مندرجہ ذیل مختلف اہوال ہیں *

۱ — ہجرت سے ایک برس پہلے ربیع الاول کے مہینہ میں *

۲ — ہجرت سے ایک برس پانچ پہلے ربیع الاول کے مہینہ میں = بعضوں نے یہ
 کہ رجب کے مہینہ میں *

۳ — ہجرت سے اتھارہ مہینے پشتو *

۴ — ہجرت سے ایک برس تین مہینے پہلے ذی الحجۃ میں *

۵ — ہجرت سے تین برس پہلے *

۶ — نبوت سے پانچ برس بعد *

۷ — نبوت سے بارہ برس بعد بعضوں کے نزدیک قبل موت ابی طالب اور بعضوں

کے نزدیک بعد موت ابی طالب *

۸ — نبوت سے تودھویں برس ربیع الاول یا رجب میں *

۹ — ہجرت سے سولہ مہینے قبل ذیقعدہ کے مہینہ میں اور بعضوں نے نزدیک

ربیع الاول میں *

۱۰ — ستائیسویں تاریخ رجب کے مہینہ میں *

حدائقِ قلم سے جو ۱۰۰ محرم واکھی ہوا ہے وہاں

7-2 7, 50 100 2

۱۱ - (جواب: بے پناہ جمہوریت، انسان دوستی)

!! — سناپسٹوین تارنٹر : بے بی کے پیچھے ہیں سناپسٹوین کی راہ پر *

یہ تمام اختلافات جو ہم نے بیان کیے ہیں شریعہ بخاری میں مذکور ہیں اور اس

فِي عِبَارَاتٍ مُلَوَّنَةٍ هُمْ ذِيلُ مَهْرٍ مَسْلُوقٍ هَبْنِي -

عربی میں (کھڑکی) کے معنی ہیں وقت و من احوال و شے بعض کہے ہیں کہ موت سے

ہماری ہوتی ہے تو اس لئے کہ وہ ایک انسان ہے، اس کا
 دماغ ہونا خواہ وہ کبھی خیال کیا جوتے ہو

مے وجہ نہاں ہے۔ — جس وجہ سے ایک

سال پہلے (یعنی انہوں نے) یہودیوں سے یہودیہ کو قبول کیا۔

اندرونگور کا بھی یہاں تک کہ اس حرم نے

اس پر اصرار اُمتِ ہوا میں کیا ہے — اور

سادی کے نزدیک ہجرت ہے ایک نرس پانچ

۱۰۴۵- پہلے ہوئی اس قول کو طبری اور بعض

نے بیان کیا ہے۔ اس دل کی بجا پڑ معراج

ماہ شوال ۱۰۵۸ھ - اور ابن عبدالبر نے ماہ

(جب میں بیدار ہوا) - بڑی دھڑکی

وہ مانتا ہے۔ اور بعض کا قول ہے کہ ہجرت سے

۱۸۸۰ء میں لکھی گئی تھی۔ اس کا نام "The Life of the Prophet" ہے۔

ہاں تو یہی سبب تھی۔ اور بعض سے ترکیب

اسے دینا دوزخ کا مصروفہ نہ! اور فارسی

اسے قوال کو مانتا ہے۔ — اور بعض کے نزدیک

ہجرت سے قبل دوسرے پہلے ہوئے۔ اسکو انور

و اختلفت في ذلك الموضع فقول انه كان
يقبل المبعوث وهو اذا اذا جاء على ان
يرجع في الموضع ذلك وجه وقول ان قيل انه يترجم
بصفة في ربيع الاول وهو قول الاخيرين حتى
والف ابن حزم فقول الاصحح على ذلك و
قال السدي قال الهجره سنة و خمسة اشهر
واحد من طويته الطهرى واليه هي على
هذا كان في شمال و حكى ابن عبد البر ان
كان في ربيع الاول جرم الفريسي وقيل فله اربعة
عشر شهرا حكاه ابن الدري اربعة وقيل ان
قيل الهجره بعثة و ثلاثة اشهر فعلى هذا
يكون في ذي الحجة و حزم ابن فارس
وقيل كان قبل الهجره ثلاث سنين حكاه
ابن الاثير و حكى عياض عن الزهرى انه كان
بعد انه بعث فخمس سنين وروي ابن ابي
شبهه من حديث جابر و ابن عباس رضي الله
تعالى عنهم قالوا لك رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يوم الاثنين و فيه بعث و فيه
خرج به الى السماء و فيه مات -

(ص ۸۰ عبقری شرح بخاری ج ۸)

انہی نے یہاں کہا ہے اور قاضی عیاض نے (زہرو) سے حکایت کی ہے کہ معراجِ نبوت سے

اسری

پس بعد ہوئی اور اس ای شہید نے عباس اور جابر سے روایت کی ہے کہ وہ دونوں کہتے تھے کہ پیغمبر صلا پر کے دن پیدا ہوئے — اور اسی دن نبوت ملی اور اسی دن معراج اور اسی ہی رات ہوئی *

عینی میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ معراج نبوت کے بارہویں سال ہوئی — یہی ہے جسے موسیٰ بن عتہ سے اور اُس نے زہری سے روایت کی ہے کہ معراج مدینہ جاتے سے انکسار ہوئی پہلے ہوئی — اور سدی کا قول ہے کہ ہجرت سے سولہ ماہ پہلے — پس اس کے قول کے موافق ماہ ذیقعہ میں اور زہری کے قول کے موافق ربیع الاول میں ہوئی — بعض کہنے ہیں ستائیسویں رجب کو ہوئی — حافظ عبد الغنی بن سرور المنسی فی سیرۃ و منہج من یزعہ انہ کان فی اول الۃ جمعة من شہر رجب ثم قیل کان قبل رات اہی طالب و ذکر ابن الجوزی انہ کان عد موتہ فی سقۃ ائمتی عشرة للنبیۃ تم کہ کان فی لیلة السبت سبع عشرة لیلۃ رات میں ومضان فی السقۃ الذلۃ عشر للنبیۃ و قیل کان فی ربیع الاول و قیل کان فی رجب — (صفحہ ۱۹۶) جلد ثانی : ی شرح بخاری)

کہتا ہے کہ ربیع الاول میں کوئی کہتا ہے رجب میں *

یہ روایتوں استقدر مختلف ہیں کہ کوئی علانیہ قریبہ یا دہل بین اُن میں سے کسی روایت کو مرجح کرنے کی نہیں ہے — قرآن مجید سے اس بات پر یقین ہو سکتا ہے کہ اسراء جس کا دوسرا نام معراج ہے رات کو واقع ہوئی اور احادیث مختلفہ سے جو امر مشترک اور نیز قرآن مجید سے بطور دلائل النص پایا جاتا ہے وہ استقدر ہے کہ زمانہ نبوت مہر معراج ہوئی اور یہ بات کہ کسی ہوئی بسبب اختلاف روایات و احادیث محقق ثابت

(۱۷)

فہم ہر سہ ماہ پس ان دنوں احادیث کا قیام ہے۔ سو اہم بعض علماء متعدد معراج اور
اسراء کے قائل ہیں اور معراج اور اسراء کو دو جدا ڈھکے دیکھ کر ان کے درمیان عین
شرح بخاری میں لکھا ہے :

لہذا معراج اور اسراء میں اختلاف ہی کہ درود ایک رات میں ہونے یا دو راتوں
میں اور دنوں جدا گانہ میں ہونے یا خواب
میں یا ایک خواب میں = اور ایک
بدای میں = بعض کا قول ہے کہ اسراء دو
مرتبہ ہے = ایک دفعہ خواب میں روح
کے ساتھ = اور ایک دفعہ روح ارکان
کے ساتھ بخاری میں ہے۔ بعض نے کہا کہ
بدای میں ٹی دفعہ اسراء ہوئی = میں
کہ وہ بعض چار دفعہ اسراء کے قائل
ہیں = اور بعض نے گمان کیا ہے
کہ ان میں سے بعض مدینہ میں ہوئیں =
انہو شامہ نے حدیث اسراء کی مختلف
روایتوں میں تین مرتبہ اسراء مانکر توفیق
کی ہے = ایک دفعہ مکہ سے بیت المقدس
تک عراق پر دوسری دفعہ مکہ سے آسمانوں
(عربی شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۹۹)

تک عراق پر = دوسری دفعہ وہ سے بیت المقدس تک پھر آسمانوں تک = متقدمین
اور متاخرین سب متفق ہیں کہ اسراء دن اور رات کے ساتھ واقع ہوئی = اور مکہ
سے بیت المقدس تک جانا تو اس روایت سے ثابت ہے •

ان تمام روایتوں پر لحاظ کرنے کے بعد معلوم ہوا ہے کہ علاوہ اس اختلاف کے جو
زمانہ معراج میں ہے نسبت سے معراج یا اسراء کے حسب تفصیل ذیل علماء میں
اختلاف ہو گیا ہے •

۱ = بعض کا قول ہے کہ اسراء اور معراج دو جدا گانہ واقعات ہیں •

۲ = بعض کا قول ہے کہ ایک دفعہ صرف اسراء ہوئی اور ایک دفعہ اسراء اور معراج •

بَعْبِیَّة

۳ — بعضوں کا قول ہے کہ معراج دو دفعہ ہوئی ایک دفعہ اسراء کے اور ایک دفعہ معہ اسراء کے *

۴ — بعض کا قول ہے کہ اسراء معہ معراج کے دو دفعہ ہوئی *

۵ — اکثر علماء کا یہ قول ہے جو قول مقبول بھی ہے کہ اسراء زمعراج ایک دفعہ ایک ساتھ ایک ہی رات میں ہوئی *

یہی قول صحیح اور متفق علیہ ہے اور احادیث سے جو امر مشترک پایا جاتا ہے اور جو قرآن مجید کی دلالت النص سے ثابت ہوتا ہے وہ بھی یہی ہے مگر ہم اس مقام پر اُن تمام اقوال کو جن سے یہ اختلاف ظاہر ہوتے ہیں ذیل میں لکھتے ہیں *

اقوال اُن علماء کے جو اسراء اور معراج کو دو جدا گانہ

واقعی کہتے ہیں

جو لوگ کہ اسراء اور معراج کو علیحدہ علیحدہ دو واقعے قرار دیتے ہیں اُن کا بیان یہ ہے *

ابن دحیہ کا یہ قول ہے کہ خود بخاری کا میلان اس پر ہے کہ لیلۃ الاسراء الکت واقعہ جنم البخاری الی ان لیلۃ الاسراء کانت ہی — اور لیلۃ المعراج الکت واقعہ — اور وہ عبور لیلۃ المعراج لانه افراد لكل منهما ترجمة (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۰) — میں سے ہر ایک کے لیئے جدا جدا ترجمہ الباب قرار دیا ہے (اور واضح ہو کہ بخاری کا ترجمہ الباب بطور استنباط مسائل کے سمجھا جاتا ہے) *

بخاری نے ایک علیحدہ باب میں لکھا ہے کہ یہ باب ہے حدیث اسراء کا اور خدا کے اُس قول کا جہاں اُس نے فرمایا ہے ”پاک ہے وہ جو لے گیا اپنے بندے کو ایک راستہ میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک“ *

اور دوسرے علیحدہ باب میں لکھا ہے کہ یہ باب ہے اس بیان میں کہ اسراء میں نماز کو نہ فرض ہوئی *

ترجمہ ابواب البخاری
باب حدیث الاسراء و قول اللہ تعالیٰ
سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَوْلَا مِنْ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى —
(بخاری صفحہ ۵۳۸) —

کتاب الصلوٰۃ باب کیف فرضت الصلوٰۃ فی
الاسراء (بخاری صفحہ ۵۰)

اپنے بندہ کو

مگر اس دلیل کو خونِ علامہ حنجر عسقلانی نے رد کیا ہے۔ اور یہاں ہی کہ اس سے
ولا دلالة في ذلك على المغائر غفلة بل
کلامہ میں اول الصلوة ظاہر ہے انتہاد ہوا و
ذکر انہ ترجمہ باب کیف فرضت الدمرة لیلۃ
الاسراء والصلوة انما فرضت فی المعراج فدل
على انتہاد ہوا غفلة و انما اورد فلا منهما
بتترجمة لان کلا منهما يشتمل على قصة مغربة
و ان کانا وقعاعا =
(فتح الباری جلد ۷ صفحہ ۱۵۰) =

نزدیک دونوں کا جدا جدا ہونا امام بخاری کے
سے دونوں کا ایک ہونا ظاہر ہے۔ کیونکہ
اُس نے لکھا ہے کہ لیلۃ الاسراء میں نماز کیونکر
فرض ہوئی اور نماز کیا معراج میں فرض
ہوئی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بخاری کے
نزدیک دونوں واقعے ایک ہیں جدا جدا
ترجمة الباب اسلمیے قرار دیا ہے کہ ان

میں ایک الگ نصاب ہیں اگرچہ وہ ایک ہی ساتھ واقع ہوئے ہیں *

اور بعض علماء متاخرین بھی قصۃ اسراء اور معراج کو دو واقعے سمجھتے ہیں۔ علامہ
حنجر عسقلانی نے لکھا ہے — بعض متاخرین
نے کہا ہے کہ اسراء ایک رات میں ہوئی اور
معراج ایک رات میں — ان کی صحبت
یہ ہے کہ انس کی حدیث میں جو
شریک سے روئی ہے اسراء کا ذکر نہیں اور
ایسا ہی مالک بن صعصعہ کی حدیث سے معلوم
ہوتا ہے *

مگر خونِ علامہ حنجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ متاخرین نے ان روایتوں کی بلکہ اسراء کا
ایک رات میں اور معراج کا دوسری رات میں ہونا خیال کیا ہے مگر ان روایتوں سے اسراء
اور معراج کا علیحدہ علیحدہ واقعہ ہونا لازم
نہیں آتا۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں — کہ اس
سے تعدد واقعہ لازم نہیں آتا۔ بلکہ یہ خیال کیا
جاتا ہے کہ بعض راویوں نے جو یہاں کیا ہے
اسکو دوسرے راویوں نے ترک کر دیا ہے *

ولا کن ذلك لا يستلزم التعدد بل هو
محمول على ان بعض الرواة ذکر ما لم يذكره
الآخر =
(فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱) =

جن کے گمان میں اسراء ایک واقعہ ہے۔ ان کی دلیل شدید ابن اوس کی حدیث ہے

تَفْصِيلًا

ہی جس کو ہزار اور طبرانی نے بیان کیا اور بیہقی نے دلائل میں اس کی تصدیق کی ہے — اُس نے کہا کہ ہم نے کہا یا رسول اللہ آپ کو کیونکر اسراء ہوئی — فرمایا کہ میں نے عشا کی نماز مکہ میں پڑھی پھر جبیرؓ پاس سرداری (ہرات) لایا — پھر بیت المقدس جانا اور وہاں جو کچھ گذرا سب بیان کیا — پھر فرمایا کہ واپسی میں ہمارا قریش کے اوتھس پر قتل جگہ گذر رہا — پھر اس کا ذکر کیا پھر فرمایا کہ میں صبح سے پہلے مکہ میں اپنے استعاب کے پاس آ گیا •

و احتج من زعم ان الاسراء وقع مغردا بما اخبر به الزوار والطبراني وصححه البيهقي في الدلائل من حديث شداد بن اوس قال قلنا يا رسول الله كيف اسرى بك قال صليت صلاة العتمة مكة فالتاني جبيرؓ بداية فذكر الحديث في صحيحه بهت المقدس و ما وقع له فيه قال ثم انصرف لي فمررتا بعير القرشي مكان كذا فذكره قال ثم انتهت اصحابي قبل الصبح مكة -
(فتح الباري جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱) -

گذر رہا — پھر اس کا ذکر کیا پھر فرمایا کہ میں صبح سے پہلے مکہ میں اپنے استعاب کے پاس آ گیا •

اقوال اُن علماء کے جو کہتے ہیں کہ ایک دفعہ اسراء ہوئی

اور ایک دفعہ اسراء مع معراج کے

بعض نے کہا ہے کہ اسراء بیداری میں دو دفعہ ہوئی — پہلی دفعہ پندہمہر خدا

بیت المقدس سے اوتھ اور اس کی صبح کو جو کچھ دیکھا قریش سے بیان کیا دوسری دفعہ بیت المقدس تک گئے پھر وہاں سے اسی رات آسمانوں پر گئے — قریش نے اس واقعہ پر اعتراض نہیں کیا کیونکہ اُن کے نزدیک یہ ایسا ہی تھا جیسے اُن کا یہ قول کہ فرشتہ آسمان سے ہلک چھپکاتے سے بھی پہلے آتا ہے — اور اُسکو محال سمجھتے تھے حالانکہ روشن معجزات کا واقع ہونا اُن کے سچے ہونے کی دلیل تھی — لیکن انہوں نے اس میں مخالفت کی اور ہرگز پیغمبر خدا کو اس میں جھگلاتے رہے — برخلاف اس کے کہ آپ

وقيل كان الاسراء رتين في اللحظة فالاولى وجمع من بهت المقدس و في صحيحه اخبر قریش بما وقع والذرية اسرى به الى بهت المقدس ثم عرج به من لولة الى السماء الى آخر ما وقع ولم يقع لقریش في ذلك اعتراض لان ذلك مقدم من جالس قوله ان الملك ياتي به من السماء في اسرع من طرفة عين و كانوا يعتقدون استحالة ذلك مع قيام العصية على صدقه بالمعجزات الباهرة فكيف عاندوا في ذلك واستمروا على تكذيبه فبه بخلاف اخبره انه جاء بيت المقدس في لولة واحدة و رجع فلهم صرحوا بتكذيبه فيه فطلبوا منه نعت بهت المقدس لمعرفتهم به و علمهم بان ما كان راجعاً قبل ذلك

ایک رات

فامكفهم استعلم صدقه في ذاك بخلاف ابيك رات میں بہت المقدس جانے اور المعراج -

(فتح الباري جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱)

کئی اور بیت المقدس کا حال پوچھا کہونکہ وہ اس سے واقف تھے اور جانتے تھے کہ پوغمبر خدا نے بیت المقدس کو نہیں دیکھا - پس معراج کے برخلاف اس میں اُن کو رسول اللہ کے سچے ہونے کی آزمائش کا موقع ملا *

اور ام ہانی کی حدیث میں اُبن اسحق اور ابوہملی کے نزدیک وہی مضمون ہے

وفی حدیث ام ہانی عقد ابن اسحق وابی یعلیٰ تحو ما فی حدیث ابی سعید - فان ثبت ان المعراج کان مقاماً علی ظاہر روایۃ شریک عن انس فیقتض من ذاک ان الاسراء وقع مرتین - مرة علی انفرادہ - و مرة مضموماً الی المعراج وکذا فی البقیة - (فتح الباري جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱)

جو ابو سعید کی حدیث میں ہے - پس اگر یہ ثابت ہو جائے کہ معراج خواب میں ہوئی تھی جیسا کہ شریک کی روایت میں انس سے مروی ہے تو اس سے معلوم ہوگا کہ اسراء دو بار ہوئی - ایک بار تنہا اور ایک بار معراج کے ساتھ اور دونوں دفعہ حالت بیداری میں ہوئی *

اقوال اُن علماء کے جو کہتے ہیں کہ معراج دو دفعہ ہوئی

ایک دفعہ بغیر اسراء کے اور ایک دفعہ مع اسراء کے

والمعراج وقع مرتین - مرة فی المنام علی انفرادہ و توطئة و تمهیداً - و مرة فی البقیة مضموماً الی الاسراء - (فتح الباري جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱)

فتح الباري میں ہے کہ معراج دو بار ہوئی - ایک بار بطور تمہید کے تنہا خواب میں ہوئی اور ایک بار اسراء کے ساتھ جاگنے میں *

امام ابو شامہ کا میلان معراج کے کئی بار واقع ہونے کی طرف ہے - اور سفد میں

و جفع الإمام ابو شامة إلى وقوع المعراج مراراً و استند إلى ما أخرجه البزار وسعيد بن منصور من طريق أبي عمران الجوني عن انس رفعه قال یؤنا انا جالس اذ جاء جبریل فركز بین کتفی فقمنا الی شجرة فیها مثل و کري الطائر فعدت فی احدہما وتعد جبریل

اُس حدیث کو بیان کرتے ہیں جو بزار اور سعید بن منصور نے ابو عمران جونی سے اور انس نے انس سے مرفوعاً روایت کی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ میں بیٹھا تھا کہ جبریل آئے - اور میرے دونوں مولدہوں کے درمیان ہاتھ

من المسجد الحرام

مارا — پھر ہم دونوں ایک درخت کے پاس گئے جس میں پرندوں کے دو گھونسلے تھے۔ ایک میں چیرٹیل اور ایک میں بیٹھ گیا — پھر میں بلند ۱۰۰ پہاں تک آسمان و زمیں سے گذر گیا — اس حدیث میں ہی کہ مہرے لیٹے آسمان کا دروازہ کھولا گیا — اور میں نے نور اعظم کو دیکھا اور اُس سے ورے ایک پردہ تھا موتوں اور یاقوت کا — علامہ ابن حجر نے کہا ہی کہ اس حدیث نے راویوں میں کوئی عیب نہیں ہی — مگر دارقطنی نے ایک ایسی علت بیان دی ہے جس سے اُس کا موصول ہونا معاروم ہونا ہی بہر حال یہ ایک اور قصہ ہی اور ظاہر و مدینہ میں ہوا — اور ایسے واقعوں کے

ہولے میں کوئی تعجب نہیں ہی — اور اگر تعجب انگیز ہی تو معراج کے قصہ کا کئی بار ہوا ہی جس میں ہر نبی کا سوال اور ہر آسمان کے دربان کا سوال کہ کیا ادھر پہنچے گئے ہیں — اور پانچ نمازیں کا فرض ہونا مذکور ہی — کیونکہ حالت بیداری میں اس قصہ کے کئی بار واقعہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہی پس بعض مختلف روایتوں کو بعض کی طرف پھوٹا یا ان میں سے ایک کو ترجیح دینی ضرور ہی — مگر اس میں کوئی تعجب نہیں ہی کہ یہ سب خواب میں تمہید کے طور پر ہوا ہو پھر اُس کے موافق بیداری میں جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں * اور ابن عبدالسلام کا قول اس حدیث کی تفسیر میں اور بھی عجیب ہی کہ

اسراء خواب و بیداری اور مکہ اور مدینہ میں ہوئی اگر اُس کی مراد یہہ ہی کہ مدینہ میں خواب میں ہوئی اور اُس کا کلم بطور لف و لشر غیر مرتب کے ہو تو احتمال

فی الآخر فارفعت حتی سدت الخفافین الحدیث — و فیہ وفتح لب باب من السماء وراحت الغر الاعظم و اذا فوٹہ حجاب رفرف الدر والیاقوت — قال العلامة ابن حجر ورجاله لا بأس بهم الا ان الدار قطنی ذکر له علت تقتضی ارسالہ و علی کل حال فہی قصہ أخرى اظاہر انہا وقعت بالمدینة ولا بعد فی وقوع امثالہا و اما المستبعد وقوع النعد فی قصہ المعراج اللتی وقع فیہا سوالہ عن تل فہی و سوال اهل کل باب هل بعث الله و فرض الصلوات الخمس و غیر ذلک فان تعدد ذلک فی الیقظة لا یتجوز فیتعین رد بعض الروایات المختلفة الی بعض اوالترجوح الا انه لا بعد فی جمیع وقوع ذلک فی المنام و طامة ثم وقوعہ فی الیقظة علی وفقہ کما قدمتہ —

(فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۲)

و من المستغرب قول ابن عبدالسلام فی تفسیرہ ان الاسراء فی الغرم والیقظة و وقع بمكة والمدینة فان کان یرید تخصیص المدینة والغرم و یكون الامام علی طریق اللف والشر

و من المستغرب قول ابن عبدالسلام فی تفسیرہ ان الاسراء فی الغرم والیقظة و وقع بمكة والمدینة فان کان یرید تخصیص المدینة والغرم و یكون الامام علی طریق اللف والشر

مسجد حرام سے

غیر المرتب لم یحتمل و یكون الاسراء الذي
انصل به المعراج و فوضت فيه الصلوات
فی اليقظة بمكة والاخر فی المنام بالديقة و
يفيهي ان يزاد فيه ان الاسراء فی المنام تكرر
بالمديقة الغيوبية —
(فتح الباري جلد سابع صفحہ ۱۵۲)

ہی کہ ایسا ہی ہو اور اسراء جس کے
ساتھ معراج ہوئی جس میں نمازیں فرض
ہوئیں حالت بیداری میں مکہ میں ہوئی
ہو اور دوسری خواب میں مديقة میں —
اور اتنی بات اور بڑھتی چاہئے کہ اسراء
خواب میں کئی بار مديقة میں ہوئی *

اقوال أن علماء في جوار اسراء کا مع معراج کے دو دفعہ ہونا
بیان کرتے ہیں

ہاں بعض حدیثوں میں وہ بانیں ہیں جو بعض کے مخالف ہیں — اسی ایسے بعض
اہل علم کا مہمان اس طرف ہی کہ یہ سب
کچھ دو مرتبہ ہوا ایک مرتبہ نیند میں
بطور تمہید اور پیش بندی کے اور دوسری
مرتبہ حائے میں — جیسا کہ فرشتہ کے
اول اول وحی لائے وہیں ہوا — اور میں اس
کتاب کے شروع میں ابن میسرۃ تابعی کہہ
و غرہ کا یہ قول ذکر کر چکا ہوں کہ یہ
نیند کی حالت میں ہوا *

اور مہلب شارح بخاری نے اس قول کو
وحکا (ای مہلب) عن طائفة و ابو نصر بن
القشيري و ابو سعيد في شرف المصطفى قال
كان للذي صلى الله عليه وسلم معاريج منها ما
كان في اليقظة و منها ما كان في المنام —
(فتح الباري جلد ہفتم صفحہ ۱۵۰) —

اب ہم ان حدیثوں اور روایتوں کو نقل
معراج ایک ہی دفعہ اور ایک رات میں
کرتے ہیں *

إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا

اقوال اُن علماء کے جو اسراء اور معراج دونوں کا ایک رات میں ہونا تسلیم کرتے ہیں

جمہور علماء اور محدثوں اور فقہاء اور متکلمین کا یہ مذہب ہی کہ اسراء اور معراج دونوں ایک ہی رات میں واقع ہوئیں۔ ظاہراً وہ لوگ مکہ سے بیت المقدس تک جانے والا کثر، عنی اِنَّ اسریٰ بجسدة الی بیت المقدس ثم عرج به الی السموات حتی اُنقی الی سدرۃ المنتهى (تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۲۵۷)۔

کا نام اسراء رکھتے ہیں اور بیت المقدس سے سدرۃ المنتهى تک جانے کا معراج — جیسا کہ تفسیر بیضاوی میں لکھا ہے — اور اکثر علماء اس پر متفق ہیں کہ بیت المقدس تک آنحضرت بجسدة گئے پھر آسمانوں کی طرف بلند کیئے گئے یہاں تک کہ سدرۃ المنتهى تک جا پہنچے *

اور فتح الباری شرح صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ علماء متقدمین نے احادیث کے مختلف ہونے کے سبب سے اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ اسراء اور معراج دونوں ایک رات میں حالت بیداری میں جسم اور روح کے ساتھ بعثت کے بعد واقع ہوئیں — تمام علماء محدثین — فقہاء اور متکلمین اسی کے قائل ہیں — اور تمام احادیث صحیحہ سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور اس سے انکار کرنے کی کنجائش نہیں کیونکہ یہ عقل کے نزدیک محال نہیں ہے تاکہ تاویل کی ضرورت ہو *

وقد اختلف السلف بحسب اختلاف الاخبار الواردة ففهم من ذهب الی ان الاسراء والمعراج وقعا فی لیلة واحدة فی البقعة بجسد النبی صلی اللہ علیہ وسلم و روحہ بعد المبعث والی هذا ذهب النجمود من علماء المحدثین والفقہاء والمتکلمین وتواردت علیہ ظواهر الاخبار الصحیحہ ولا یغنی العدول عن ذلک لذلک فی العمل ما یصحیله حتی یحتاج الی تاویل — (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۰)

علامہ حنبل عسقلانی نے دوسرے مقام پر یہ لکھا ہے کہ اسراء کے بعد معراج کے ایک ہی رات میں واقع ہونے کی تائید مسلم کی اس روایت سے ہوتی ہے جو ثابت نے انس سے روایت کی ہے — اس کے ارل میں ہی کہ براق لایا گیا — پھر میں اس پر سوار ہوا یہاں تک کہ بیت المقدس پہنچا — پھر وہاں کا

ویؤید وقوع المعراج عقب الاسراء فی لیلة واحدة رواية ثابت عن انس عند مسلم ففی اولہ اتوت بالبراق فربک حتی اتیت بیت المقدس فذکر القصة الی ان قال ثم عرج بها الی السماء الدنیا و فی حدیث ابی

مسجد اقصیٰ کو

حال میں کر کے کہا کہ پھر ہم آسمان دنیا کی طرف بلند ہوئے اور ابن اسحاق نے ابن سعید خدری کی حدیث میں بیان کیا ہے کہ جب میں بیت المقدس کی سر سے فارغ ہوا تو ایک سموری لائی تھی۔ پھر پوری حدیث بیان کی اور مالک بن صعصعہ کی حدیث کے شروع میں ہے کہ پھر ہم خدا نے اُن سے لیلۃ الاسراء کا ذکر کیا۔ پھر پوری حدیث بیان کی۔ پھر

سعد بن الخدری عن ابن اسحاق قلما قدمت مما کان فی بیت المقدس اتی بالمعراج فذكر الحدیث - وجمع فی اول حدیث مالک بن صعصعة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثهم عن لیلۃ اسری بہ لندکر الحدیث فہو ان لم ینکر فیہ الاسراء الی بیت المقدس بعد اشار الیہ وصرح بہ فی رواۃ فہو المعتمد (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱)۔

اگرچہ اُس نے اس حدیث میں بیت المقدس تک جانے کا ذکر نہیں کیا۔ مگر اشارہ کر دیا ہے اور اپنی روایت میں اس کی تصریح کر دی ہے۔ اور یہی معتبر ہے * جن روایتوں میں اسراء اور معراج کو علیحدہ دو چیزیں قرار دیا ہے۔ اُن کو ہم تسلیم نہیں کر سکتے۔ بلکہ اسراء اور معراج کو ایک دوسرے کا متعادل المعنی یا مرادف تصور کرتے ہیں۔ اس لیے کہ قرآن مجید میں صرف لفظ اسری واقع ہوا ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے "سبکت النبی اسری بعد لیلۃ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ الذی بارکنا حولہ" مگر اسکے بعد فرمایا ہے "لفریۃ من آیتنا انہ ہوالسمیع الضمیر" یہ آخر فقرہ ایک قسم کے عروج پر دلالت کرتا ہے جس کے سبب لفظ معراج مستعمل ہو گیا ہے پس معراج اور اسراء کا مفہوم متحد ہے۔ اور یہ ایک ہی واقعہ ایک ہی ذات میں واقع ہوا تھا۔ اس واسطے کہ اُن علماء اور محدثین اور فقہاء اور متکلمین کی راہ سے اتفاق کرتے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ یہی کل واقعہ ایک ہی رات میں اور ایک ہی دفعہ واقع ہوا *

جن علماء نے اسراء اور معراج کا ہونا متعدد دوہر تسلیم کیا ہے اس کا اصلی سبب یہ ہے کہ اسراء اور معراج کے متعلق جو حدیثیں اور روایتیں وارد ہیں وہ آپس میں بے انتہا مختلف ہیں۔ علماء نے ان تمام حدیثوں کی تطبیق کرنے کے خیال سے وہ تمام شقوق اختیار کرائے ہیں جو اُن حدیثوں اور روایتوں سے پیدا ہوتی ہیں *

ہم اس طریق کو صحیح نہیں سمجھتے۔ مختلف حدیثوں میں وجہ تطبیق پیدا کرنی نہایت عمدہ طریقہ ہے۔ بشرطیکہ اُن میں تطبیق ہو سکے۔ جو حدیثوں اس قسم

اِنْدِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ

یہ ہیں کہ جن میں ایسے امور کا بیان ہی جو سادتا یا اسکا واقعہ ہوتے رہتے ہیں اور جن میں کوئی ارشاد عبادی نہیں ہے اگر ایسے امور میں مختلف حدیثیں ہوں تو کہا جاسکتا ہے۔ کبھی ایسا ہوا ہوگا اور کبھی ونا مگر اسی حدیثوں میں جن میں ایسے امور کا بیان ہو جن کا واقعہ ہونا عادت یا عقلا ممکن نہ ہو تو صرف ان حدیثوں کے اختلاف کے سبب ان کے تعدد وقوع کا قایم کرنا صحیح نہیں ہے۔ کہونکہ جب تک اور کسی طرح پر یہ امر ثابت نہ ہوگا کہ ان حدیثوں میں جو واقعہ مذکور ہے۔ وہ متعدد دفعہ واقع ہوا ہے۔ اس وقت تک صرف اختلاف احادیث سے جن کی صحت و سبب اختلاف کے خود معرض بحث میں ہے اس کا تعدد وقوع نساهم نہیں ہوسکتا یہ قوی مصارہ علی المطلوب ہے *

شاہ ولی اللہ صاحب بھی حجة الله البالغة میں باب القضاء فی الاحادیث المختلفہ میں لکھتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ حدیث پر عمل کیا جائے جب تک کہ تناقض کے ہونے سے سب پر عمل کرنا ناممکن ہو۔ اور یہ حقیقت میں اختلاف نہیں ہے بلکہ فقط ہماری نظر میں اختلاف ہے۔ پس اگر دو مختلف حدیثیں ہوں۔ اور دونوں میں پیغمبر خدا کا کوئی فعل مذکور ہو — اس طرح کہ ایک صحابی بیان کرے کہ آنحضرت نے یہ فعل کیا اور دوسرا صحابی کوئی اور فعل بیان کرے تو ان میں کوئی تعارض نہیں ہوگا اور دونوں مباح ہونگے اگر وہ عادت کے متعلق ہوں نہ عبادت کے *

جو لوگ اسراء اور معراج کو متحد مانتے ہیں اور ایک ہی ساتھ اس کا واقعہ ہونا قبول کرتے ہیں ان کے یہی باہم دوسری طرح پر اختلاف ہے ایک گروہ اعظم کی یہ رائے ہے کہ معراج ابتدا سے اخیر تک بچسودہ اور جائزے کی حالت میں ہوئی تھی — ایک گروہ کی یہ رائے ہے کہ معراج ابتدا سے آخر تک سونے کی حالت میں یعنی بالروح بطور خواب کے ہوئی تھی — ایک گروہ کی یہ رائے ہے کہ مکہ معظمہ سے بیت المقدس تک

جس کے گنہگار ہم نے بوقت دی نہی

بجسده چاگنے کی حالت میں اور وہاں سے اسمانوں تک بالروح ہوئی تھی شاہ ولی اللہ صاحب نے ایک چوتھی راہ قائم کی ہے کہ معراج بجسده ہوئی تھی اور چاگنے میں مگر بجسد پر زخمی بن المثل والشہادۃ چنانچہ ان سب راہوں کو ہم ذیل میں نقل کرتے ہوں *

قاضی عیاض نے ابھی کذاب شفا میں لکھا ہے — پھر اگلے لوگوں اور عالموں کے اسراء

کے روحانی یا جسمانی ہونے میں تین مختلف

قول ہیں — ایک گروہ اسراء کی روح کے

ساتھ اور خواب میں ہونے کا قائل ہے —

اور اس پر بھی متفق ہوں کہ پیغمبروں کا

خواب وحی اور حق ہوتا ہے — معاویہ کا

مذہب بھی یہی ہے ہے — حسن بصری کا بھی

اسی کا قائل ہوتا ہے — لیکن اُن کا مشہور

قول اس کے برخلاف ہے — اور محمد ابن

استحاق نے اس طرف اشارہ کیا ہے — اُن کی

دلیل ہے خدا کا یہ فرمان کہ نہیں کہا ہم نے

وہ خواب جو دکھایا تجھ کو مگر آزمائش واسطے

لوگوں کے اور حضرت عائشہ کا یہ قول کہ

نہیں کہو یا میں نے رسول اللہ کے جسم کو

یعنی آپ کا جسم مبارک معراج میں نہیں

دیکھا تھا اور آنحضرت کا یہ فرمان کہ اس

حالت میں کہ میں سوتا تھا اور اُنس کا یہ

قول کہ آنحضرت اُس وقت مسجد حرام میں

سوئے تھے — پھر معراج کا قصہ بیان کر کے آخر

میں کہا کہ میں جاگا اور اُس وقت مسجد

حرام میں تھا بہت سے اگلے لوگ اور مسلمان

اس بات کے قائل ہیں کہ اسراء جسم کے ساتھ

ثم اختلف السلف والعلماء هل كان الاسراء

بروحه او جسده على ثلاث منالاف فذهب

طائفة الى انه اسراء بالروح وانه روحه منام

مع اتفاهم ان رؤيا الانبياء وحی وحق و

الى هذا ذهب معاوية وحي عن الحسن

والمشهور عنه خلافة واليه اشار محمد ابن

استحاق وحجتهم قوله تعالى و جعلنا

الرؤيا التي اريناك الا فتنة للفاصل وما

حكوا عن عائشة ما فقدت جسده رسول الله

صلى الله عليه وسلم وقوله بيضا انا قائم و

قول انس و هو قائم في المسجد الحرام و

ذكر القصة ثم قال في آخرها فاستيقظت و

انا بالمسجد الحرام — وذهب معظم السلف

والمسلمين الى انه اسراء بالجسد في اليقظة

وهو الحق وهذا قول ابن عباس وجابر و

انس و حذيفة و عمر و ابی هريرة و مالك

ابن مسعود و ابی حبة الیدري و ابن

مسعود و ضحاک و سعيد ابن جبیر و قتادة

و ابن المسيب و ابن شهاب و ابن زید

و الحسن و ابراهيم و مسروق و مجاهد و

عكرمة و ابن جريج و هو دليل قول عائشة

و هو قول الطبري و ابن حنبل و جماعة

عظيمة من المسلمين و هو قول اكثر المتأخرين

من الفقهاء المتكلمين والمفسرين —

و قالت طائفة كان الاسراء بالجسد في

لذیۃ

الی ہوت المقدس و الی السماء بالروح
و احتجوا بقوله سبحانه الذی اسی بعدہ
لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی
فجعل المسجد الاقصی عایۃ الاسراء فوق
التعجب بعظم القدرة والمدح بتعریف
الذی منحه و اطہار الکرامۃ له بالاسراء
الیہ و لو کن الاسراء بجسده الی زائد علی
المسجد الاقصی الذکر فیکون ابلغ فی المدح
(قاضی عیاض شفا صفحہ ۸۵ و ۸۶) -

ہی - اور طبری - ابن حنبل اور مسلمانوں کے ایک بڑے گروہ کا یہی قول ہی - متاخرین
میں سے بہت سے فقہ - محدث - متکلم اور مفسر اسی مذہب پر ہیں - ایک گروہ
بیت المقدس تک جسم کے ساتھ بیداری میں جانے اور اُسمانوں پر روح کے ساتھ جانے کا
قابل ہی - اُن کی دلائل خدا کا یہ قول ہی جہاں فرمایا پاک ہی وہ جہاں لوگیا اپنے
بدن کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک - یہاں اسراء کی انتہا مسجد
اقصیٰ بیان کی ہی - پھر ایسی بڑی قدرت اور متعبد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہرگز
دینے اور اپنے پاس بلانے سے اُن کی ہرگز طاقت کرنے پر تعریف کی اور تعجب کیا ہی
اور اگر مسجد اقصیٰ سے اوپر بھی جسم کے ساتھ جاتے تو اس کا ذکر کرنا تعریف کے موقع
پر زیادہ مناسب تھا *

اور یہی عبارت جو شفاء قاضی عیاض میں ہی - عہفی شرح بخاری میں نقل کی
گئی ہی مگر شفاء قاضی عیاض میں حضرت عائشہ کی روایت میں جہاں لفظ ماقدستہ
کا ہی - وہاں صرف لفظ ما فقد ہی بغیر (ت) کے (عہفی شرح بخاری جلد ہفتم
مطبوعہ مصر صفحہ ۲۸۹) *

اور مولوی احمد حسن مراد آبادی کی تصحیح اور تفسیر سے جو شفاء قاضی عیاض
جہاں گئی ہی اُس میں لکھا ہی - و روی عنہا (عن عائشہ) ما فقد بصوغۃ المعجول
و هو اظہر فی الاحتجاج یعنی فقد معجول کے صیغہ سے بغیر (ت) کے ہی اور صاحب
معالم التنزیل نے بھی روایت عائشہ میں لفظ فقد بغیر تاء کے بیان کیا ہی *

اور شاہ ولی اللہ صاحب نے حجة اللہ البالغہ میں یہ لکھا ہی - کہ یہ مبر خدا کو

ناکہ دکھائیں ہم اُس کو

مسجد اقصی تک پہنچ سدرۃ المنتہی تک
اور جہاں تک خدا نے چاہا معراج ہوئی —
اور یہ سب واقعہ جسم کے ساتھ ہندواری میں
ہوا — لیکن ایسی حالت میں کہ وہ حالت
عالم مثال اور عالم شہادت کے بروز میں اُن
دونوں کے احکام کی جامع تھی — روح کے آثار
جسم پر طاری ہوئے اور روح اور روح کی
کیفیتیں جسم کی شکل میں آگئیں — اسی
لئے ان میں سے ہر ایک واقعہ کی ایک
جدا تعبیر ہے — حزقیل اور موسی وغیرہ

و اُسری بہ الی المسجد الاقصی ثم الی
السدرۃ المنتہی و الی ماشاء اللہ و قل ذلک
ببجسدة فی البقعة ولكن ذلک فی موطئ ہو
بروز میں مثال والشهادة جامع لا شکامہما
تظہر علی المسجد احکام الروح و تمثال الروح
و المعانی الروحیۃ اجساد و لذک بیان نکل
واقعة من تلك الوقائع تعبر و قد ظہر
لحزقیل و موسی وغیرہم من تلك
الوقائع و ذلک لاولیاء الامة لہکون علو درجاتہم
عند اللہ کمالہم فی الرؤیا واللہ اعلم —
(حجة اللہ الی الباقی صفحہ ۳۸۷)

انبیاء پر بھی ایسے ہی حالات گذر چکے ہیں — اسی طرح کے واقعات اولیاء اُمت کریمین
آئے ہیں ناکہ اُنکے مرتبہ خدا کے نزدیک بلند ہوں جو سے کہ اُنکا حال خواب میں ہوتا ہی *
ان چار صورتوں کے سوا اور کوئی صورت معراج کی نہیں ہو سکتی — اور اس لئے
ہم کو ضرور ہی کہ ان چاروں صورتوں میں سے کوئی صورت معراج کی اختیار کریں —
اور جس صورت کو اختیار کریں اُس کی دلیلیں بیان کریں — اور جو اعتراض اُس پر وارد
ہوتے ہوں اُنکے جواب دیں — مگر قبل اُس کے کہ اس امر کو اختیار کریں — مناسب معلوم
ہوتا ہی کہ اول محتاج سب سے کی اُن حدیثوں کو نقل کریں جو معراج سے متعلق ہیں — اور
ان کے اختلافات کو بتائیں — اور تفریح کریں کہ اُن مختلف حدیثوں سے کیا امر ظاہر
ہوتا ہی اور اگر کسی حدیث کو ترجیح دیں — تو وجہ ترجیح کو بیان کریں واضح ہو
کہ موطا امام مالک اور ابو داؤد میں کوئی حدیث متعلق معراج کے نہیں ہی
بخاری — مسلم — ترمذی — نسائی اور ابن ماجہ میں ہیں جن کو ہم بعینہ اس مقام پر
نقل کرتے ہیں *

احادیث بخاری

حدثنا یحییٰ ابن یحییٰ قال حدثنا اللہ
عن یونس عن ابن شہاب عن انس بن
مالک قال کان ابوذر یحدث ان رسول اللہ

حدیث کی ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے اُسے
کہا حدیث کی ہم سے یونس نے ابن شہاب سے اور اُس
نے ابن شہاب سے اور اُس نے انس بن مالک

من ایتنا

سے انہوں نے کہا ایدو ہوان کرتے تھے کہ پوچھو
خدا نے فرمایا کہ مڑے گھر کی چھت شقی
ہوئی اور میں اس وقت مکہ میں تھا۔ پھر جب ریل
نازل ہوئی اور انہوں نے میرا سہہ بچاک کھا اور
اُس کو آب زمزم سے دھویا پھر حکمت ادا
ایمان سے بھرا ہوا ایک سونے کا لنگن لانے اور
اس کو مڑے سہہ میں اندیل دیا۔ پھر
مڑے سیف کو برادر کر دیا پھر میرا ہاتھ پختہ
اور آسمان تک لے گئے۔ جب میں آسمان دنیا
تک پہونچا۔ تو جبریل علیہ السلام نے
آسمان کے محافظ سے کہا کہ دروازہ کھول دے۔
اُس نے کہا کون ہی؟ جبریل نے کہا میں ہوں
اُس نے پوچھا تمہارے ساتھ کوئی ہی؟ کہا
ہاں میرے ساتھ محمد صلعم ہیں۔ کہا کیا
بلائے گئے ہیں۔ کہا ہاں۔ جب دروازہ کھلا ہم
آسمان اول پر چڑھے دیکھا تو ایک شخص
بہت ہوا ہی جس کے دائیں طرف بہت سی
دھندلی سی صورتیں ہیں اور بائیں طرف
بہت سی دھندلی صورتیں ہیں۔ دائیں
طرف دیکھ کر ہلستا ہی اور بائیں طرف دیکھ کر
روتا ہی۔ اُس نے کہا مرحبا اے نبی صالح
اور فرزند صالح۔ میں نے جبریل سے پوچھا کہ
یہ کون ہی۔ جبریل نے کہا یہ آم ہی اور
یہ دھندلی صورتیں جو اس کے دائیں اور
بائیں طرف ہیں۔ اس کی اولاد کی روحوں
ہوں۔ ان میں سے دائیں طرف والی جنتی

صلی اللہ علیہ وسلم قال فرج عن سقاف
یفتی وانا ہمۃ فنزل جبرئیل فرج صدی
ثم غسلہ بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب
ممتلئ حکمة وایمانا فالرغم فی صدی ثم
اطبقہ ثم اخذ یهدی فرج نبی الی السماء
فلما جئت الی السماء الدنیا قال جبرئیل
علیہ السلام لتوازن السماء افتتح قال من هذا
قال هذا جبرئیل قال هل معک احد قال
نعم معی محمد فقال ما ولس الہ قال نعم
فلما فتح علونا السماء الدنیا فادا رجل قاعد
علی یمینہ اسودۃ وعلی یشارہ اسودۃ اذا
نظر قبل یمینہ صحتک و اذا نظر قبل
شمالہ بکی فقال مرحبا بالنبی الصالح
والابن الصالح قلت لجبرئیل من هذا قال
هذا آدم و هذه الاسودۃ عن یمینہ و شمالہ
نسم بنیہ و اهل الیمین منهم اهل الجنة و
الاسودۃ اللتی عن شمالہ اهل النار فاذا
نظر عن یمینہ ضحک و اذا نظر قبل شمالہ
بکی حتی عرج نبی الی السماء الدنیا فقال
لتوازنہ افتتح فقال له خازنہا مثل ماتال
الاول ففتح قال انس فذكر انه وجد فی
السموات آدم و ادریس و موسی و عیسی
و ابراهیم ولم یثبت کعب مقارنہم غیر انه
ذكر انه وجد آدم فی السماء الدنیا و ابراهیم
فی السماء السادسة۔ قال انس فلما مر
جبرئیل علیہ السلام بالنبی صلی اللہ علیہ
وسلم باوویس قال مرحبا بالنبی الصالح
والاخ الصالح فقلت من هذا قال هذا ادریس
ثم مررت بموسى فقال مرحبا بالنبی الصالح
والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا موسی
ثم مررت بعیسی فقال مرحبا بالنبی الصالح

تجہ ابھی نشانیاں

والصالح قلت من هذا قال هذا عيسى
ثم مررت بآبراهيم فقال مرحبا بالذي اصابك
والابن الصالح قلت من هذا قال هذا
ابراهيم - قال ابن شهاب فاختبرني ابن حزم
ان ابن عباس و اباحبة الانصاري كانا يخرجان
قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم خرج بي
حتى ظهرت لمستوى اسمع فيه صريفا
الاقلام - قال ابن حزم و انس ابن مالك قال
النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله
عز وجل على امتي خمسون صلوة - فرجعت
بذلك حتى مررت على موسى فقال ما
فرض الله لك على امتك قلت فرض
خمسین صلوة - قال فارجم الى ربك فان
امتك لا تطيق - فراجعت فوضع شطرها -
فرجعت الى موسى قلت وضع شطرها - فقال
راجع ربك فان امتك لا تطيق ذالك
فراجعت فوضع شطرها فرجعت اليه فقال
اوجع الى ربك فان امتك لا تطيق ذالك
فراجعت فقال هي خمس و هي خمسون
لا يبدل القول لدي - فرجعت الي موسى
فقال راجع ربك فقلت استحييت من ربي
ثم انطلق بي حتى انتهيت بي الى السدة
المعتمى و غشيها الوان لا ادري ما هي
ثم ادخلت الجنة فاذا فيها جبال (جنا بن)
اللو لود و اذا ترابها زمسك -

(صحیح بخاری مطبوعہ دہلی صفحات
۵۱ و ۵۰) -

ہوں - اور بائیں طرف والی درختی اسی
نوبہ بائیں طرف دیکھو ہمسٹا ہی اور بائیں
طرف دیکھو رہتا ہی - پھر مجھ کو دوسرے
آسمان تک لے گئے - اور اُس کے متعلقہ سے
کہا کہل - اس متعلقہ نے یہی وہی کہا
جو پہلے متعلقہ نے کہا تھا - پھر دروازہ
کہل گیا - انس کہتے ہوں کہ پھر ذکر کیا
کہ آسمانوں میں آدم - ادریس - موسی -
عیسی اور ابراہیم سے ملے اور اُن کے مقامات
کی تعین تھوں کی سوائے اُس کے کہ پہلے
آسمان پر آدم اور چھٹے آسمان پر ابراہیم سے
ملنے کا ذکر کیا ہی انس کہتے ہیں جب
جبریل علیہ السلام پیغمبر خدا کے ساتھ ادریس
علیہ السلام کے پاس پہنچے - اُنہوں نے کہا مرحبا
اے نبی صالح اور برادر صالح - میں نے پوچھا
یہ کون ہوں جبریل نے کہا یہ ادریس
ہیں پھر موسیٰ پر گذر ہوا اُنہوں نے کہا مرحبا
اے نبی صالح اور برادر صالح - میں نے پوچھا
یہ کون ہیں جبریل نے کہا یہ موسیٰ ہوں
پھر میں عیسیٰ کے پاس پہونچا - انہوں نے کہا
مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح - میں نے
پوچھا یہ کون ہیں کہا یہ عیسیٰ ہیں -
پھر میں ابراہیم کے پاس پہونچا - اُنہوں نے

کہا مرحبا اے نبی صالح اور فرزند صالح - میں نے پوچھا یہ کون ہوں کہا یہ ابراہیم ہوں -
ابن شہاب کہتے ہوں مجھے ابن حزم نے خبر دی کہ ابن عباس اور ابوحبہ انصاری دونوں
کہتے تھے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ پھر مجھ کو چڑھا لے گا یہاں تک کہ میں ایسی جگہ

اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿۱﴾

یہودیوں نے جہاں سے قلعوں کے چلنے کی آواز سنا تھا — ان حزم اور انس بن مالک کہنے میں کہ رسول خدا نے فرمایا کہ خدا نے مہری اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں — جب میں واپس ہو کر موسیٰ کے پاس آیا تو انہوں نے پوچھا کہ خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا — میں نے کہا پچاس نمازیں کہا پھر خدا کے پاس جائیئے — آپ کی اُمت سے یہ فرض ادا نہ ہو سکیگا — میں پھر گیا تو خدا نے ان میں سے ایک حصہ کم کر دیا پھر موسیٰ کے پاس آیا اور میں نے کہا ایک حصہ ان میں سے خدا نے کم کر دیا — کہا پھر جائیئے — آپ کی اُمت اسکا بھی تحصیل نہ کر سکیگی — میں پھر گیا — خدا نے ایک حصہ اور کم کر دیا — پھر جب موسیٰ کے پاس آیا تو کہا پھر جائیئے آپ کی اُمت یہ بھی ادا نہ کر سکیگی میں پھر خدا کے پاس گیا — کہا پانچ نمازیں ہیں اور وہی پچاس کی برابر ہیں — مہرا قول نہیں بدلتا — میں موسیٰ کے پاس آیا تو کہا پھر جائیئے میں نے کہا اب تو مجھے خدا سے شرم آتی ہے — پھر جبیریل مجھے لے چلا — یہاں تک کہ میں سدرۃ کے پاس پہنچ گیا اور اُسپر رنگ چھائے ہوئے تھے چمکی حقیقت میں نہیں جانتا پھر میں جنت میں داخل ہوا اور دیکھا کہ موتی کے تہی ہیں اور اس کی مٹی مشک خالص ہے *

حدیث بیان کی ہم سے ہدیہ بن خالد نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ہمام نے قتادہ سے اور کہا مجھ سے خلیفہ نے حدیث بیان کی ہم سے یزید بن زریع نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے سعید اور ہشام نے کہا انہوں نے حدیث بیان کی ہم سے قتادہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے انس بن مالک نے مالک بن صعصعہ سے کہا اُس نے فرمایا رسول خدا نے کہ میں کعبہ کے پاس کچھ سوتا کچھ جاگتا تھا پھر ذکر کیا ایک شخص کا دو شخصوں کے درمیان پھر سوتے کا لکن حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا لایا گیا — پھر مہرا سہنہ پھٹ کی نرم جگہ تک چھرا گیا — پھر اندر کی چیز (دل) کو آب زمزم سے دھو کر

حدثنا هدية بن خالد عن حماد بن عمار عن قتادة قال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد و همام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك عن مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بيانا انما عند البيت بين الثائم والحقطان فذكر رجلا بين الرجلين فاتهم بطاست من ذهب ملان حكمة و ايمانا فشق من النحر الى مرقا البطن ثم غسل البطن بماء زمزم ثم ملاني حكمة و ايمانا و اتيت بدابة ابيض دون البغل و فوق العمار الدراق فاطلقت مع جبريل حتى اتينا السامية الدنيا قبل

دیکھ کر وہ صفحہ والا ہی اور دیکھ کر رالہ

حکمت اور ایمان سے بھر دیا۔ اور ایک سفید
ونگ کا چتور لایا گیا جو خنجر سے چھوڑا اور
تھپے سے روا نما۔ یعنی براق۔ پھر میں
جبریل کے ساتھ چلا۔ یہاں تک کہ ہم پہلے
آسمان تک پہنچے۔ پوچھا گیا کہ کون
ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ اور کون ہی
کہا محمد صلعم میں پوچھا کیا وہ بلائے گئے ہیں
کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا۔ یہ
میں آم کے پاس آیا اور اُنکوسلم کیا کہا مرحبا
اے درند اور نبی پھر میں عیسیٰ اور یحییٰ
کے پاس آیا دینس نے کہا مرحبا اے بھائی اور
نبی پھر ہم یسوع کے پاس آسمان پر پہنچے پوچھا
یہ کون ہیں۔ کہا جبریل پوچھا تیرے
ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم میں اس نے پوچھا
کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں۔ کہا مرحبا کیا
خوب آنا ہوا۔ پھر میں یوسف کے پاس آیا
اور اُن کو سلام کیا۔ کہا مرحبا تم پر اے بھائی
اور نبی پھر ہم چوتھے آسمان پر پہنچے
پوچھا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ
اور کون ہی کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
ہیں۔ کہا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں
کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا۔ پھر میں اندیس
کے پاس آیا اور اُن کو سلام کیا کہا مرحبا تم
پر اے بھائی اور نبی پھر میں پانچویں آسمان
پر پہنچے۔ پوچھا کون ہی کہا جبریل
کہا تیرے ساتھ اور کون ہی کہا محمد صلعم

میں ہذا قال جبریل قیل ومن معک قال
محمد نبی وقد ارسل الیہ قال نعم قیل
مرحبا بہ ولنعم المجتبیٰ جاء فانبت علی
انہ فسلمت علیہ فقال مرحبا بک من
ابن و نبی فاتہما السماء الذلیة قیل من
ہذا قال جبریل قیل ومن معک قال
محمد قیل و ارسل الیہ قال نعم قیل
مرحبا بہ ولنعم المجتبیٰ جاء فانبت علی
عہسی و یحییٰ فقال مرحبا بک من اخ
و نبی فاتہما السماء الثالثة قیل من ہذا
قال جبریل قیل ومن معک قال محمد
قیل وقد ارسل الیہ قال نعم قیل مرحبا
بہ ولنعم المجتبیٰ جاء فانبت علی یوسف
فسلمت علیہ فقال مرحبا بک من اخ
و نبی فاتہما السماء الرابعة قیل من ہذا
قال جبریل قیل ومن معک قیل محمد
صلی اللہ علیہ وسلم قیل وقد ارسل الیہ
قیل نعم قیل مرحبا بہ ولنعم المجتبیٰ جاء
فانبت علی اندیس فسلمت علیہ فقال
مرحبا بک من اخ و نبی فاتہما السماء
الضامسة قیل من ہذا قیل جبریل قیل
و من معک قیل محمد قیل وقد ارسل
الیہ قیل نعم قیل مرحبا بہ ولنعم المجتبیٰ
جاء فاتہما علی ہارون فسلمت علیہ فقال
مرحبا بک من اخ و نبی فاتہما علی السماء
السادسة قیل من ہذا قیل جبریل قیل
و من معک قیل محمد صلی اللہ علیہ وسلم
قیل وقد ارسل الیہ قیل نعم قیل مرحبا بہ
ولنعم المجتبیٰ جاء فانبت علی موسیٰ فسلمت
علیہ فقال مرحبا بک من اخ و نبی فلما
جاوزت بک فی القیل ہا لہ پاک قال ہارون

وَ اٰتَيْنَا مُوسٰى الْكِتٰبَ

ہوں۔ کہا کہا بلائیے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا دیا خوب آنا ہوا۔ پھر ہم ہارون نے پاس پہنچے مہوں نے انکو سلام کیا۔ کہا مرحبا تم بڑے نبی اور برادر پھر ہم چھٹے آسمان پر پہنچے پوچھا کون ہیں کہا جبریل پوچھا کہ تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پوچھا کہ بلائیے گئے ہیں۔ کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا۔ پھر میں موسیٰ کے پاس پہنچا۔ اُن کو میں نے سلام کیا۔ کہا مرحبا اے برادر اور نبی۔ جب میں وہاں سے پہا تو وہ روئے پوچھا کہ تم کیوں رہنے ہو۔ کہا اے خدا یہہ اڑکا جو میرے بعد مبعوث ہوا ہی۔ اس کی امت کے لوگ میری اُمت والیں سے زیادہ جنت میں داخل ہونگے۔ پھر ہم سائریں آسمان پر پہنچے کہا کون ہیں۔ کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہیں۔ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پوچھا کہ بلائیے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا۔ پھر میں ابراہیم کے پاس پہنچا موفے اُنکو سلام کیا کہا مرحبا تم پر اے فرزند اور نبی پھر بیت المعمور میرے تریب لایا گیا۔ میں نے جبریل سے پوچھا تو کہا یہہ بیت المعمور ہی۔ اس میں ہر روز ستر ہزار فرشتے نماز پڑھتے ہیں۔ اور جب یہاں سے نکلتے ہیں تو پھر کبھی نہیں آتے۔ پھر سدرة المنتہی مجھ سے نزدیک ہوا۔

هذا العلم الذي بعث بعدي يدخل الجنة من امته افضل مما يدخل من امتي فانينا السماء السابعة في من هذا قبل جبريل قال ومن معك قيل محمد قل وقد ارسل اليه مرحبا به والنعيم المجبني جاء واقبت على ابراهيم فسلمت عليه فقال مرحبا بك من ابن و نبي فرفع لي البيت المعمور فسالت جبريل فقال هذا البيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون الف ملك اذا خرجوا لم يعرفوا آخر ما عليهم ورفعت لي سدرة المنتهى فاذا نبقها كانه دلال هجر وورثها كانه آذاني فيول في اصلا اربعة اثم ارفه ان باطمان و نهران ظاهران فسالت جبريل فقال اما الباطمان فني الجنة واما الظاهر ان فالغرات والفلول ثم فرضت على خمسون صلاة فاقبلت حتى جئت موسى فقال ما صنعت قلت فرضت على خمسون صلاة قل اذا علم بالناس منك العجبت فني اسرا فيل اشد المعالجة فان امكن لا تطيق فارجم الى ربك فسلمه ترجعت فسلم الله فجعلها اربعين ثم مثله ثم ثلاثين ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشرا فأتوت موسى فقال مثله فجعلها خمسا فانيت موسى فقال ما صنعت قلت جعلها خمسا فقال مثله قلت سلمت فلودي اني قد امضت فريضتي وخففت عن عبادي واجزي العسلة عشرا و قال همام عن قتادة عن الحسن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في البيت المعمور —

(صحيح بخاري مطبوعه دہلي مستند)

(۲۵۵ و ۲۵۶)

اور ہم نے سید موسیٰ کو کتاب

جس کے پور ہجھ کے متکون نے برہنہ ہجھ سے تھ اور دینے ہاتھوں نے کان کی برابر تھ سے چار ہنہیں اس کی جڑ میں سے نکلتی ہنہیں در پوشیدہ اور در ظاہر تھوں — میں نے ہجھ میں سے پوچھا تو کہا در پوشیدہ ہنہیں تو جنت میں ہنہیں — اور در ظاہر مرات اور نہل ہنہیں — ہجھ مجھ پر پچاس نمازیں فرض ہونہیں ہجھ میں موسیٰ کے پاس آیا — پوچھا آپ نے کیا کیا — میں نے کہا مجھ پر پچاس نمازیں فرض ہونی ہنہیں — کہا میں لوگوں کے حال سے آپ سے زیادہ واقف ہوں — میں نے ہٰمٰی اسرائیل کی اصلاح میں سخت تکلیف اٹھائی ہی — آپ کی اُمت اس کا تحمل نہکرسکتی آپ خدا کے پاس ہجھ جائنے — اور درخواست کو پھیلنے میں ہجھ کہا اور خدا سے سوال کیا — تو چالوس نمازوں کا حکم دیا — ہجھ ایسا ہی ہوا ہجھ نیس کا حکم دیا ہجھ ایسا ہی ہوا ہجھ یوس کا حکم دیا ہجھ ایسا ہی ہوا ہجھ دس نمازوں کا حکم دیا ہجھ میں موسیٰ کے پاس آیا ہجھ دھی کہا جو پہلے کہا تھا — ہجھ خدا نے پانچ نمازوں کا حکم دیا میں ہجھ موسیٰ کے پاس آیا — کہا آپ نے کیا کیا میں نے کہا اب پانچ کا حکم دیا ہی موسیٰ نے ہجھ دھی دیا جو پہلے کہا تھا — میں نے کہا اب تو میں قبول کرچکا — ہجھ آواز آئی کہ ہم نے ایذا فرض جاری کیا — اور اپنے بندوں کو آسانی دی اور ہم ایک نیکی کے بدلے دس کا ثواب دینگے — ہمام نے قتادہ سے اُس نے حسن سے اور اُس نے ابو ہریرہ سے اور اُنہوں نے پیغمبر خدا سے روایت کی ہی کہ یہ واقعہ یوسف المعمر میں ہوا *

حدیث بیان کی ہم سے ہدیبہ بن خالد نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ہمام بن یحییٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے قتادہ نے انس بن مالک سے اُس نے مالک بن معصوم سے کہ پیغمبر خدا نے ذکر کیا اُن سے معراج کی رات کا کہ اُس حالت میں کہ میں حطوم میں تھا اور کبھی کہا میں حیر میں کورت پر سوتا تھا — کہ ایک آئے والا آیا ہجھ اُس نے چہرا اور میں نے سنا کہ فرمایا یہاں سے یہاں تک چاک کیا یعنی گلے کے گڑھے سے بالوں کی جگہ تک اور میں نے سنا کہ فرمایا سینہ کے سرے سے بالوں کی

قال حدثنا هذبة بن خالد قال حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن معصوم ان النبي صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به بهلما انا في الحطيم وربما قال في العصور مضطجعا اذا اتاني آت فقد قال وسمعت يقول فشق ما بين هذه الى هذه يعني من ثغرة نحره الى شعرته وسمعت يقول من قصته الى شعرته فابتدع قلبي ثم

و جعلناه هادی

جگہ تک پہر سیرا دل نکالا پہر ایمان سے بہرا
 ہوا سونے کا لگو لایا گیا اور ہوا دل دھویا گیا
 پہر بہرا گیا پہر وہوں رکھ دیا گیا جہاں پہلے
 تھا — پہر ایک جانور سواری کا لایا گیا جبکہ
 چھوٹا گھڑ سے بڑا سفید رنگ کا اور وہ براق
 تھا جو مقہمے نظر پر قدم رکھتا تھا — میں
 اُس پر سوار ہوا اور جبریل میرے ساتھ چلے
 یہاں تک کہ پہلے آسمان پر پہنچا اور اُس نے
 دروازہ کھلوانا چاہا — پوچھا 'کیا کرن ہی کہا
 جبریل پوچھا گیا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد
 صلعم ہوں کہا کیا بلائے گئے ہوں کہا ہاں کہا
 مرحبا کھا خوب آنا ہوا پہر دروازہ کھل گیا جب
 میں وہاں پہنچا تو دیکھا کہ وہاں آدم ہیں —
 جبریل نے کہا کہ یہہ آپ کے باپ آدم ہیں
 اُن کو سلام کیجئے میں نے سلام کیا — آدم
 نے سلام کا جواب دیا پہر کہا اے فرزند صالح
 اور نبی صالح مرحبا ! پہر چڑھا یہاں تک
 کہ دوسرے آسمان پر پہنچا — اور دروازہ
 کھلوانا چاہا کہا کیا کرن ہی کہا جبریل
 کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں
 کہا بلائے گئے ہوں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب
 آنا ہوا پہر دروازہ کھل گیا — جب میں وہاں
 پہنچا تو دیکھا کہ یحییٰ و عیسیٰ ہیں — اور
 وہ دونوں خالہ زاد بھائی ہیں — جبریل نے
 کہا یہہ عیسیٰ اور یحییٰ ہوں اُن کو سلام
 کیجئے — میں نے سلام کیا — دونوں نے جواب

آیت بطاعت من ذہب ملوۃ ایمانا
 فصل قلبی ثم حشی ثم أعید ثم آیت
 ندانۃ دون البہل : فوق العمار ایض :
 والبراق یضع خطوہ عند اقصى طرفہ
 حملت علیہ فانطلق بی جبریل حتی
 انی السماء الدنیا فاستفتح قیل من ہذا
 قال جبریل قیل و من معک قال محمد قیل
 و قد أرسل الہی قال نعم قیل مرحبا بہ فذم
 المجتبی جاء ففتح فلما خلصت فاذا فیہا
 آدم فقال ہذا ابوک آدم مسلم علیہ وسلمت
 علیہ فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح
 والنبی الصالح ثم سعد حتی انی السماء
 الدنیا فاستفتح قیل من ہذا قال جبریل
 قیل و من معک قال محمد قیل و قد
 أرسل الہی قال نعم قیل مرحبا بہ فذم
 المجتبی جاء ففتح فلما خلصت اذا یحییٰ
 و عیسیٰ و هما انما الخاۃ قال ہذا یحییٰ
 و عیسیٰ فسلم علیہما وسلمت فردا ثم قال
 مرحبا بالاخ الصالح والنبی الصالح ثم سعد
 بی الی السماء الثالثة فاستفتح قیل من
 ہذا قال جبریل قیل و من معک قال
 محمد قیل و قد أرسل الہی قال نعم قیل
 مرحبا بہ فذم المجتبی جاء ففتح فلما
 خلصت اذا یوسف قال ہذا یوسف فسلم
 علیہ وسلمت علیہ فرد ثم قال مرحبا بالاخ
 الصالح والنبی الصالح ثم سعد بی حتی
 انی السماء الرابعة فاستفتح قیل من ہذا
 قال جبریل قیل و من معک قال محمد
 قیل و قد أرسل الہی قال نعم قیل مرحبا
 بہ فذم المجتبی جاء ففتح فلما خلصت
 اذا لاریس قال ہذا لاریس فسلم علیہ
 وسلمت علیہ فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح

اور ہم نے اُس کو کیا ہدایت ۔

دیا ۔ پھر کہا مرحبا اے برادر صالح ابرہہ نبی صالح ۔ پھر مجھ کو دوسرے آسمان پر چڑھا لے گیا ۔ پھر اُس نے دروازہ کھلوانا چاہا ۔ پوچھا کیا کون ہی کہا جبریل ۔ کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں ۔ کہا بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا ۔ پھر دروازہ کھل گیا اور میں پہنچا تو دیکھا کہ وہیں یوسف ہوں ۔ جبریل نے کہا کہ یہہ یوسف ہوں ۔ انکو سلام کہجینے ۔ میں نے سلام کہا ۔ یوسف نے جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح پھر مجھ کو چڑھے آسمان پر چڑھا لے گیا وہاں بھی دروازہ کھلوانا چاہا تو پوچھا کیا کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہی ۔ کہا محمد صلعم ہوں ۔ کہا بلائے گئے ہیں ۔ کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا پھر دروازہ کھل گیا ۔ جب میں وہاں پہنچا تو دیکھا وہاں اندیس ہیں ۔ جبریل نے کہا یہہ اندیس ہیں ان کو سلام کہجینے ۔ میں نے سلام کیا اندیس نے جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح پھر مجھ کو پانچویں آسمان پر چڑھا لے گیا اور وہاں بھی دروازہ کھلوانا چاہا ۔ پوچھا کیا کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں کہا بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا جب میں پہنچا تو دیکھا وہاں ہارون ہیں ۔ جبریل نے کہا یہہ ہارون

والنبی الصالح ۔ سعد بی حتی اتی السماء السابعة فاستفتح جبریل من هذا قال جبریل قیل و من معک قال محمد قیل و قد أرسل الیہ قال نعم قیل مرحبا بہ ففعم المصنئی جاء فلما خلصت فاذا ہارون قال هذا ہارون فسلم علیہ وسلم علیہ فرد ثم قال مرحبا دالھ الصالح والنبی الصالح ثم سعد بی حتی اتی السماء السابعة فاستفتح جبریل من هذا قال جبریل قیل و من معک قال محمد قیل و قد أرسل الیہ قال نعم قیل مرحبا بہ ففعم المصنئی جاء فلما خلصت فاذا موسی قال هذا موسی فسلم علیہ وسلم علیہ فرد ثم دالھ الصالح والصالح والنبی الصالح فلما تجاوزت یکی فقل لک ما یکیک قال انکبی لان غائما بعث بعدی یدخل الجنة من امتی اکثر ممن یدخلها من امتی ثم سعد بی الی السماء السابعة فاستفتح جبریل قیل من هذا قال جبریل قیل و من معک قال محمد قیل و قد بعث الیہ قال نعم قال مرحبا بہ ففعم المصنئی جاء فلما خلصت فاذا ابراهیم قال هذا ابوک فسلم علیہ قال فسلمت علیہ فرد السلام فقال مرحبا بالابن الصالح والنبی الصالح ثم رفعت بی سدرۃ المنتهی فاذا نقیہا مثل قلال حجر و اذا ورقہا مثل آذان الفیلۃ قال هذه سدرۃ المنتهی و اذا اربعة انہار نہران باطنان و نہران ظہران فقلت ما هذا قال جبریل قال اما الباطنان فہوران فی الجنة و اما الظہران فالغیل والقرات ثم رفع لی البیت المعمور ثم اُتیت بانام من خمر و اناہ من لبن و اناہ من عسل فاخذت اللبن فقال ہی القطرة انت علیہا

بِئِیْ اِسْرَاقِیلَ

ہوں ان کو سلام کیجئے میں نے سلام کہا ہارون نے سلام کا جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح پھر مجھ کو چھوئے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کیا کہ کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں۔ کہا کیا وہ بتائے گئے ہیں۔ کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا پھر میں پھنچا تو دیکھا وہاں موسیٰ ہیں جبریل نے کہا یہہ موسیٰ ہیں ان کو سلام کیجئے۔ میں نے سلام کیا۔ موسیٰ نے جواب دیا پھر کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح۔ جب میں وہاں سے آگے بڑھا موسیٰ روئے۔ اُن سے پوچھا گیا کہ آپ کیوں روئے ہیں کہا میں اس لئے روئے ہوں کہ اس لئے کہی اُمت کے لوگ جو میرے بعد مبعوث ہوا ہی۔ میری اُمت والوں سے زلزلہ جنت میں جائیگا پھر مجھ کو ساتویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کیا کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں۔ کہا کیا طلبہ کیئے گئے ہیں۔ کہا ہاں۔ کہا سوچنا کیا خوب آنا ہوا پھر جب میں پھنچ گیا تو

دیکھا وہاں ابراہیم ہیں۔ جبریل نے کہا یہہ آپ کے دادا ابراہیم ہیں۔ ان کو سلام کیجئے۔ میں نے سلام کیا سلام کا جواب دیا اور کہا مرحبا اے فرزند صالح اور نبی صالح پھر سدرة المنتہی مجھ سے نزدیک ہوا میں نے دیکھا اس کے پہلے ہجر کے مٹیوں کے برابر اور پتہ ہاتھوں کے کنارے ہیں۔ جبریل نے کہا یہہ سدرة المنتہی ہی۔ میں نے دیکھا اس کی چار نہریں نکلتی ہیں دو پوشیدہ اور دو ظاہر ہیں نے کہا

و اُمّتک تم فرضت علی الصلوات خمسین صلوات کل یوم فرجعت فمررت علی موسی فقال ہم اُمرت قال اُمرت بخمسین صلوات کل یوم قال ان اُمّتک لا تستطیع خمسین صلوة کل یوم و انی واللہ قد جریت الناس قبلک و عالجت بئِی اسرائیل اشد المعالجة فارجع الی ربک فسلہ التخصیف لامّتک فرجعت فوضع عقی عشرًا فرجعت الی موسی فقال مثله فرجعت فوضع عقی عشرًا فرجعت الی موسی فقال مثله فرجعت فوضع عقی عشرًا فرجعت الی موسی فقال مثله فرجعت فامرّت بعشر صلوات کل یوم فرجعت فقال مثله فرجعت فامرّت بخمس صلوات کل یوم فرجعت الی موسی فقال ہم اُمرت قلت امرّت بخمس صلوات کل یوم قال ان اُمّتک لا تستطیع خمس صلوات کل یوم و انی قد جریت الناس قبلک و عالجت بئِی اسرائیل اشد المعالجة فارجع الی ربک فسلہ التخصیف لامّتک قال سالت ربی حتی استعصمت و لکفی ارضی و اُسلم قال فلما جاوزت نادى مکان امضیت فربضتی و خفعت عن عبادی۔

(صفحات ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۵۰ صحیح بخاری مطبوعہ دہلی) -

بنی اسرائیل کے لئے

۱۷۔ جبیریل یہہ کہا ہوں — کہا دو پوشیدہ نہروں تو جنت، میں جاتی ہوں اور دو طاہر
 فہل اور فرات ہوں — پھر بہت المعمور مجھے سے نزدیک ہوا — پھر ایک طرف شراب
 سے دوسرا دودہ سے اور تیسرا شہد سے پہرا ہوا پیش کیا تھا میں نے دودہ کو پسند کیا —
 جبیریل نے کہا یہی آپ کی فطرت تھی جس پر آپ اور آپ کی اُمت پیدا ہوئی تھی —
 پھر مجھے دس ہر روز پچاس نمازیں دے رہے ہوں — پھر میں اُلتا پہرا اور موسیٰ کے پاس آیا
 پوچھا کہا حکم ہوا — میں نے کہا ہر روز پچاس نمازوں کا حکم ہوا ہی تھا آپ کی اُمت
 پچاس نمازیں ہر روز ادا نہوں کر سکیگی — اور خدا ہی قسم میں آپ سے پہلے لوگوں کو
 آزما چکا ہوں اور بنی اسرائیل کی اصلاح میں سخت تکلیف اُٹھا چکا ہوں — خدا کے
 پاس پھر جاننے سے اور اپنی اُمت کے لئے نفع کی درخواست کیجئے — میں پھر
 گیا اور خدا نے دس نمازیں کم کر دیں — اور میں پھر موسیٰ کے پاس آیا — موسیٰ نے
 پھر بھی کہا جو پہلے کہا تھا — میں پھر گیا اور خدا نے دس اور کم کر دیں پھر موسیٰ نے
 پاس آیا موسیٰ نے پھر بھی کہا حق پہلے کہا تھا میں پھر گیا اور خدا نے دس نمازیں اور کم
 کر دیں — پھر موسیٰ کے پاس آیا پھر بھی کہا جو پہلے کہا تھا — میں پھر گیا تو
 روز دس نمازوں کا حکم ہوا — جب میں موسیٰ کے پاس آیا تو پھر بھی کہا جو پہلے کہا تھا —
 میں پھر گیا اور اب ہی دفعہ ہر روز پانچ نمازوں کا حکم ہوا — اب کو موسیٰ کے پاس آیا تو
 پوچھا کیا حکم ہوا میں نے کہا ہر روز پانچ نمازوں کا حکم ہوا ہی — کہا آپ کی اُمت ہر
 روز پانچ نمازیں ادا نہوں کر سکیگی — میں آپ سے پہلے لوگوں کو آزما چکا ہوں اور بنی
 اسرائیل کی اصلاح میں تکلیف اُٹھا چکا ہوں — آپ پھر جاننے اور اپنی اُمت کے لئے
 کمی کی درخواست کیجئے — کہا میں نے اپنے رب سے سوال کیا یہاں تک کہ مجھے شرم آئی
 اب تو میں راضی ہوں اور اسی کو قبول کرتا ہوں — کہا جب میں اُس مقام سے چلا تو
 ایک پکارنے والے نے پکارا میں نے اپنا فرض جاری کر دیا اور اپنے بندوں پر آسانی کی *

حدیث بیان کی ہے محمد بن بشار نے کہا اسے حدیث بیان کی ہے ہم سے محمد بن

کھا اُسے حدیث بیان کی ہے ہم سے شعبہ نے قتادہ
 سے اور کہا مجھ سے خلیفہ نے حدیث بیان کی
 ہم سے یزید بن زریع نے کہا اُسے حدیث بیان
 کی ہے ہم سے سعد بن قتادہ نے اُس نے ابو العلیہ سے

حدیثا محمد بن بشار حدیثا غندر حدیثا
 شعبہ عن قتادہ و مال لی خلیفہ حدیثا یزید
 بن زریع حدیثا سعید عن قتادہ عن ابی
 العالیہ حدیثا ابن عم نبوکم صلی اللہ علیہ وسلم

لَا تَقْضُوا

دیا اُسے حدیث بیان کی ہم سے تمہارے نبی کے چچا کے بیٹے یعنی ابن عباس نے پیغمبر خدا سے فرمایا میں نے دیکھا معراج کی شب موسیٰ کو لمبے قد کا اور گھونگر والے بالوں والا گویا کہ وہ قبیلہ شغورہ کے مردوں میں سے ہیں = اور میں نے عیسیٰ کو دیکھا مہانہ قد میانہ بدن رنگت مائل بسرخی و سفیدی بال چھوٹے ہوئے = اور میں نے دیکھا مالک محافظ دوزخ کو اور دجال کو اُن نشانہوں میں جو

یعنی ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رأیت لیلۃ أَسْرَىٰ بن موسیٰ رجلاً آدم طَوَّالاً جَعْدًا نَادٍ مَرَجَلٌ شَعْرَةٌ رَأَیْتُ عِیْسَىٰ رَجُلًا مَرْبُوعًا مَرْبُوعٌ الْخَلْقِ إِلَى الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ سَبْطُ الرَّاسِ وَرَأَیْتُ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ وَالدَّجَالَ فِي آيَاتِ أَرَاهَنَ اللَّهِ إِيَّاهُ فَلَا تُكُنْ مِنْ مَرِيْقَةٍ مِنَ لِقَائِهِ قَالَ أَنَسُ وَابُوبَكْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحَسَّرَ الْمَلَائِكَةُ الدِّينَةَ مِنَ الدَّجَالِ —

(صحیح بخاری صفحہ ۲۵۹) —

خدا نے دکھائوں۔ پس نہ شک کر تو اس کے دیکھنے میں = روایت کی انس نے اور ابوبکرہ نے پیغمبر خدا سے کہ فرشتے مدینہ کو دجال سے بچاتے اور اسکی نگہبانی کرتے ہیں * حدیث بیان کی ہم سے عبدان نے کہا اُسے حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ نے کہا اسے

حدیث بیان کی ہم سے یونس نے زہری سے اور ہم سے حدیث بیان کی احمد بن صالح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عقیسہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس نے ابن شہاب سے کہا اُسے کہا انس بن مالک نے ابودر حدیث بیان کرنے تھے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا — میرے گھر کی چھت شق کی گئی اور میں اُسوقت مکہ میں تھا — پھر جبیر بن زائل ہوا اور میرا سینہ چھڑ کر آب زمزم سے دھویا پھر حکمت و ایمان سے بھرا ہوا سونے کا لکڑی لایا اور اسکو مہرے سینہ میں اُت دیا = پھر اسکو برابر کر دیا اور میرا ہاتھ پکڑ کر آسمان پر لے چلا جب پہلے آسمان پر پہنچا جبیر بن زائل نے آسمان کے محافظ سے کہا کہوں کیا دن ہی

حَدَّثَنَا عَبْدَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ الزَّهْرِيِّ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا عَقِيصَةُ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ كَانَ أَبُو ذَرٍّ يَحْدُثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَجَ سَقْفٌ بَهِتِي وَأَنَا بِمَكَّةَ فَذُلَّ جَبْرِيلُ فَفَرَجَ صَدْرِي ثُمَّ عَسَلَهُ بِمَاءِ زَمْزَمٍ ثُمَّ جَاءَ بِطَبَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ مَمْتَلًى وَحِكْمَةً وَإِيمَانًا فَافْرَغَهَا فِي صَدْرِي ثُمَّ أَطْبَقَهُ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَفَرَجَ بَنِي آلِ السَّمَاءِ فَلَمَّا جَاءَ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا قَالَ جَبْرِيلُ لَخَازِنِ السَّمَاءِ افْتَحْ قَالَ مِنْ هَذَا قَالَ هَذَا جَبْرِيلُ قَالَ مَعَكَ أَحَدٌ قَالَ بَعِي مُحَمَّدٌ قَالَ أُرْسِلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ فَفَتَحَ فَلَمَّا عَلِمَا أَنَّ السَّمَاءَ الدُّنْيَا إِذَا رَجُلٌ عَنْ يَمِينِهِ اسْوَدَّةٌ وَعَنْ يَسَارِهِ اسْوَدَّةٌ فَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ يَمِينِهِ ضَحْكٌ وَإِذَا نَظَرَ قَبْلَ شِمَالِهِ بَيْكَةٌ فَقَالَ مَرَحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالْأَبْنِ الصَّالِحِ قُلْتَ

کہ نہ پکڑو

کہا جبہریل کہا تیرے ساتھ کوئی ہی نہ تھا
 مہرے ساتھ، منجھو، صلح میں — کہا اُنکے گھیرے
 میں کہا ہاں پھر دروازہ کھل گیا — اور ہم
 آسمان اول پر جا پہنچے — میں نے دیکھا
 ایک سرور بھی جسکے دائیں بائیں بہت سی
 سرور تھیں ہیں — دائیں طرف دیکھو ہفتا
 ہی اور بائیں طرف دیکھو روتا سی — اُسے کہا
 مرحبا اے نبی صالح اور فرزند صالح میں نے کہا
 اے جبہریل یہ کون ہے کہا یہ آدم ہیں اور
 یہ صورتیں جو اُنکے دائیں بائیں ہیں — اُنکی
 اوڑ کی روحیں ہیں — ان میں سے دائیں
 طرف والے چلتی اور بائیں طرف والے دوزخی
 ہیں — اسلیئے دائیں طرف دیکھو ہفتا اور
 بائیں طرف دیکھو روتے ہیں — پھر جبہریل
 مجھکو دوسرے آسمان پر چڑھا لیگیا — اور
 محافظ سے کہا کہول اس محافظ نے بھی وہی
 کہا جو پہلے محافظ نے کہا تھا — پھر کہل
 کیا انس کہتے ہیں کہ ابور نے آسمانوں پر
 اندیس — موسیٰ — عیسیٰ اور ابراہیم کا ملنا
 تو بیان کیا مگر اُنکے منامات کی تعہین نہیں
 کی سوائے اس کے کہ آسمان اول پر آدم اوڑ
 چھٹی آسمان پر ابراہیم کے ملنے کا ذکر کیا —
 انس کہتے ہیں جب جبہریل کا گذر اندیس
 کے پاس ہوا — اندیس نے کہا مرحبا اے
 نبی صالح اور برادر صالح میں نے کہا یہ کون
 ہیں کہا یہ اندیس ہیں پھر میں موسیٰ کے

میں تھا یا جبہریل قال هذا آدم و هذا
 الاسود عن يمينه وعن شماله نسم بنيه فاحل
 اليهم منمهم اهل الجنة والاسود الغيبي عن
 شماله اهل النار هذا قطر قبل يمينه ضحك
 واد ا فطر قبل شماله بكى ثم عرج شي جبہریل
 حتى اتي السماء الثانية فقال لبحارها اقم
 فقال له حارسها مثل ما قال الاول ففتح
 قال انس فذكر انه وجد في السموات انديس
 موسی و عیسی و ابراهيم ولم يثبت لي
 كيف منزلهم فذكر انه قد ذكر انه وجد آدم
 في ارض الدنيا و ابراهيم في السادسة وقال
 انس فلما مر جبہریل بالندیس قال مرحبا
 بالغبي الصالح والاح الصالح فقلت من هذا
 قال هذا اندیس ثم مررت بموسی فقال مرحبا
 بالغبي الصالح والاح الصالح قلت من هذا
 قال هذا موسی ثم مررت بعیسی فقال مرحبا
 بالغبي الصالح والاح الصالح فقلت من هذا
 قال هذا عیسی ثم مررت بابراهيم فقال مرحبا
 بالغبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا
 قال هذا ابراهيم — قال ابن شهاب واخبرني
 ابن حزم ان ابن عباس واباحية الانصاري
 كانا يقولان قال الغبي صلى الله عليه وسلم
 ثم عرج بي جبہریل حتى ظهرت لمستوى
 اسمع صريف الاكلام قال ابن حزم وانس بن
 مالك قال ان الغبي صلى الله عليه وسلم قدض
 الله على خمسين صلوة فرجعت بذلك حتى
 امر بموسی فقال موسی ما الذي فرض
 ربك على امتك قلت فرض عليهم خمسون
 صلوة قال فراجع ربك فان امتك لا تطيق
 ذاك فرجعت فراجعته ربي فوضع شطرها
 فرجعت الى موسی فقال راجع ربك فذكر

مِنْ دُونِي وَكِيلًا ﴿۲﴾

مذہب فروع شطروہ فرجعت الی موسیٰ
 فاخبرہ فقال ذلک ففعلت فوضع شطروہ
 فرجعت الی موسیٰ فاخبرہ فقال راجع
 رنگ فان اسکتک لاتطیق ذلک فرجعت
 فرجعت ربی فقال ہی خمس وھی خمسون
 لا یبدل القول لدی فرجعت الی موسیٰ فقال
 وارجع ربک ففعلت قد استکثرت من ربی
 ثم انطلق حتی اتی بی السدرۃ المنقہی فغشیہا
 اللون الادی مای تم ادخلت الجنة فادا
 فیہا جلتا بذالاول واذن ترابہا المسک —
 (صحیح بخاری صفحات ۲۷۰ و ۲۷۱) —

اور خبر دی مجھ کو ابن حرم نے کہ ابن عباس اور حبۃ الانصاری دونوں کہنے تھے کہ رسول
 خدا نے فرمایا پھر مجھ کو جبریل ایسے مقام پر چڑھا لہذا جہاں سے قلموں کے چلنے کی آواز
 سنائی دیتی تھی — کہ ابن حزم اور انس بن مالک نے فرمایا رسول خدا نے کہ مرض
 کیں خدا نے مجھ پر پچاس نمازیں — پھر میں لوگوں موسیٰ کے پاس آیا موسیٰ نے پوچھا کہ
 خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا — میں نے کہا کہ اُن پر پچاس نمازیں فرض
 ہوئی ہوں — کہا خدا کے پاس پھر جائیئے آپ کی اُمت اسکا تحمل نہیں کرسکتی —
 میں پھر خدا کے پاس گیا خدا نے اُن میں سے ایک حصہ کم کر دیا — پھر میں موسیٰ کے
 پاس آیا کہا پھر جائیئے اور وہی کہا جو پہلے کہا تھا — پھر خدا نے ایک حصہ ان میں
 سے اور کم کر دیا — میں پھر موسیٰ کے پاس آیا اور انکو خبر دی موسیٰ نے پھر کہا خدا کے
 پاس پھر جائیئے — میں نے ایسا ہی کہا — ایک حصہ خدا نے اور کم کر دیا — میں
 پھر موسیٰ کے پاس آیا اور اُنکو خبر دی — کہا خدا کے پاس پھر جائیئے آپ کی اُمت اسکی
 طاقت نہیں رکھتی — میں پھر گیا — اور پھر سوال کیا کہ پانچ اور بھی پچاس ہیں —
 اب میرا قول نہیں بدلتا پھر میں موسیٰ کے پاس آیا کہا خدا کے پاس پھر جائیئے میں نے
 کہا مجھ کو خدا سے شرم آتی ہی پھر جبریل مجھ کو سدرۃ المنقہی پر لہگیا — کچھہ رنگ
 اُسپر چھائے ہوئے تھے — اُنکی حقیقت سے میں خبردار نہیں ہوں — پھر میں جنت
 میں داخل ہوا — وہاں موتی کے قبیہ اور مشک کی مٹی تھی *

مورے صواب کی ٹیپی کا سوا ۲

حدیث کی ہم سے عبدالعزیز بن عبداللہ نے کہا اُس نے حدیث کی صحیحہ سے سلیمان نے شریک بن عبداللہ سے کہا اُس نے سقا میں نے انس بن مالک سے کہ ذکر کرتے تھے وہ اُس رات کا جبکہ رسول خدا کو مسجد کعبہ سے معراج ہوئی - کہ تین شخص (درشتے) وحی آنے سے پہلے رسول خدا کے پاس آئے اور وہ مسجد حرام میں سوتے تھے - ان میں سے ازل نے کہا ان میں سے کون بقیع والے نے کہا جو ان میں بہتر ہی - ان میں سے اخیر شخص نے کہا لو ان میں سے بہتر کو وہ رات تو گذر گئی پھر کسی نے اُن کو نہیں دیکھا - یہاں تک کہ ایک دوسری رات کو آئے ایسی حالت میں جبکہ رسول خدا کا دل دیکھا تھا - اور آنکھوں سوتی اور دل جاگتا تھا اور اضطرابِ جسموں کی آنکھوں سوتی اور اُن کے دل نہیں سوتے تھے - پھر اُنہوں نے رسول خدا سے بات نہیں کی اور اُن کو اُٹھا کر چاہ زمزم کے پاس لے گئے - پھر ان میں سے جبریل نے اُن کا ذمہ لیا - پھر جبریل نے اُن کے سہفہ کو ایک سرے سے دوسرے سرے تک چپو ڈالا - یہاں تک کہ سیفہ اور جوف کو بالکل علی کر دیا - پھر آپ زمزم سے اُس کو دھویا - یہاں تک کہ جوف کو صاف کر ڈالا - پھر سرے کا ان لایا گیا جس میں سولہ کا بتا ایسی اور حکمت سے بھرا ہوا تھا - جبریل نے اُس سے آنحضرت کے سیفہ اور حلق کی رگوں کو پر کر دیا - پھر ہوا پر کر دیا - پھر اُن

حدثنا عبدالعزیز بن عبداللہ قال حدثني سليمان بن شريك بن عبد الله انه قال سمعت انس بن مالك يقول ليلته اُسرني رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة انه جاء ثلثة نفر قبل ان يوحى اليه وهو دائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهما هو فقال اوسطهم هو خبرهم فقال آخرهم حدثنا يهودهم فكانت ملكة الابلقة فلم يروه حتى اترت ابلقة اُخبرني فيما يرمى حاجة و تمام عيلة ولا ينام قلبه و كذلك الالبياء تمام اعيقهم ولا تمام قلبهم فلم يكلموه حتى احتماوة فوضوه عند زمزم فقولاه معهم جبريل وشق جبريل ما بين نحره الى اوتيه حتى فرغ من صدره وجوفه فعمله من ماء زمزم بودة حتى انني جوفه ثم اُتني بطست من ذهب فيه تور من ذهب مسحوا ايماناً و حكمة فمكشابه صدره و لعان يده يعني عروق حلقه ثم اطبقه ثم عرج به الى السماء الدنيا فضرب باباً من ابوابها فناداه اهل السماء من هذا فقال جبريل قالوا ومن معك قال معي محمد قال و قد بعث قال نعم قالوا فمرحباه افعلا يستعشرو به اهل السماء لا يعلم اهل السماء بما يريد الله به في الارض حتى يعلمهم فوجد في السماء الدنيا آدم فقال له جبريل هذا ابوك فسلم عليه فسلم عليه و رد عليه آدم و قال مرحباً و افلا يا بغي فسلم الابن انت فاذا هو في السماء الدنيا فبهرج و بهرج و طردان فقال ما هذان النهران يا جبريل قال هذا النهر والفرات عنصرهما ثم مضى

ذَرِيَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ

کہ آسمان دنیا پر لے گیا اور اُس کا ایک دروازہ کھٹکھٹایا۔ آسمان والوں نے پکارا کہ کون ہی — کہا جبریلؑ کہا اور تھوڑے ساہمے کون ہی کہا میرے ساتھ مسمد معلوم ہوں۔ پوچھا بلائے گئے ہیں — کہا ہاں کہا مرحبا اُنہیے اہل آسمان اسی بشارت کو طلب کر رہے ہیں — کوئی آسمان کا فرشتہ نہیں جانتا کہ اُن سے خدا زمین پر کیا چاہتا ہی جب تک کہ اُن کو معلوم نہ ہو — پھر آسمان اول پر آدم کو دیکھا جبریل نے کہا یہہ آپ کے باپ ہیں — اُن کو سلام دینے پر رسول خدا نے آدم کو سلام کیا اور آدم نے جواب دیا — اور کہا مرحبا اے بہترین فرزند — پھر یکایک آسمان اول پر دو نہریں بہتی دیکھیں کہا اے جبریل یہہ کیسی نہریں ہیں — کہا یہہ فیل و فوات کی اصل ہیں — پھر اُن کو آسمان میں لے گیا — ایک اور نہر دیکھی جس پر موتی اور زبرجد کے متصل ہوتے تھے — پھر اُس میں ہاتھ ڈالا تو اس کی مٹی بالکل مشک خالص کے مانند تھی — کہا اے جبریل یہہ کہا ہی اُس نے کہا یہہ کوثر ہی جو خدا نے آپ کے لیئے تیار رکھی ہی — پھر دوسرے آسمان پر لے گیا یہاں بھی فرشتوں نے وہی کہا جو پہلوں نے کہا تھا — کہ کون ہی کہا جبریلؑ کہا تھوڑے ساہمے کون ہی کہا مسمد معلوم

ہم فی السماء فاذا هو بظهر آحر علمہ قصر من اولہ و زبرجد فضرِب مدہ فاذا هو مسک انفر فقال ما هذا ما جبریل قال هو هذا الکوز الذی قد خبالک ربک ثم عرج بہ الی السماء الثانیة فقالت الملائکۃ له مثل ما قالت له افرلی من هذا دل جبریل قالوا و من معک قال مسمد قال ذی بعث الہ قال نعم قالوا مرحبا بہ و اہلا ثم عرج بہ الی السماء الثالثہ و قالوا له مثل ما قالت اولالی و الثالثہ ثم عرج بہ الی السماء الرابعہ فقالوا له مثل ذلک ثم عرج بہ الی السماء الخامسہ فقالوا له مثل ذلک ثم عرج بہ الی السماء السادسہ فقالوا له مثل ذلک ثم عرج بہ الی السماء السابعہ فقالوا له مثل ذلک کل سماء فیہا انبیاء قد ساءم فارفعت منہم ادریس فی الثانیة و ہارون فی الرابطة و آخر فی الخامسہ لم یحفظ اسمہ و ابراہیم فی السادسہ و موسی فی السابعہ بتفصیل کلام اللہ فقال موسی رب لم اظن ان یرفع علی احد ثم علا بہ فوق ذلک بما لا یعلم الا اللہ حتی جاء سدرة المنتہی و دنا التجار رب العزة فتدلی حتی کان قاب قوسین او ادنی فادعی اللہ الیہ فیما یوحی اللہ خمسین صلوة علی اُمک کل یوم و لیلة ثم یطحت حتی یبلغ موسی فاحتبسہ موسی فقال یا مسمد ماذا عہد الیک ربک قال عہد الی خمسین صلوة کل یوم و لیلة قال ان امتک لا نستطیع ذلک فارجع فلیخفف عنک ربک و عنہم فالتفت الغبی صلی اللہ علیہ وسلم الی جبریل کأنہ يستشہرہ فی ذلک فاشار الیہ جبریل نعم ان شئت فعلا بہ ولی التجار فقال و هو مکانہ یا رب خفف عنا فان امتی لا تستطیع ذل فوضع غمہ

(اے) اولاد! اُس قوم کی جس کو ہم نے چڑھا لیا تھا فوج کے ساتھ

ہیں کہا طلب کیئے گئے ہیں — کہا ہاں
 کہا مہربا پھر دیکھو آسمان پر لے کیا وہاں
 بھی فرشتوں نے وہی کہا جو پہلے اور دوسرے
 آسمان پر کہا تھا — پھر چوتھے آسمان پر
 لے گیا — پھر وہی اُنہوں نے کہا جو پہلے
 کہہ چکے تھے — پھر پانچویں آسمان پر لے
 گیا اور یہاں بھی بدل ازل کے فرشتوں نے
 کلام کیا — پھر چھٹے آسمان پر لے گیا اور
 فرشتوں نے مثل اول کے کلام کیا — پھر
 ساتویں آسمان پر لے گیا وہاں کے فرشتوں نے
 وہی وہی کہا جو پہلوں نے کہا تھا — پھر
 ایک آسمان میں پیغمبروں نے جدا جدا نام
 پڑھے — جن میں سے میں نے یاد رکھا
 اور جس دوسرے آسمان میں — ہمارے چوتھے
 میں اور کوئی دوسرے فبی پانچویں میں
 جن کا نام یاد نہیں رہا — ابراہیم چھٹے میں
 اور موسی ساتویں میں اس لئے کہ اُن کو
 خدا کے ساتھ کلام کرنے کی فضیلت تھی —
 پھر موسی نے کہا اے خدا میرے گمان میں
 بھی نہیں تھا کہ کسی کو مجھ پر فضیلت
 دی جائیگی — پھر خدا اُن کو اس سے

بھی اُپر لے گیا جس کا علم سوائے خدا کے
 پہنچے — پھر خدا نزدیک ہوا پھر اُن کو وحی بھیجی کہ تو یہ اُمت پر پچاس
 یا اس سے بھی کم فاصلہ رکھو — پھر خدا نے اُن کو وحی بھیجی کہ موسی کے پاس پہنچے —
 نمازیں ہر روز و شب میں فرض ہوئیں — پھر اُترے یہاں تک کہ موسی کے پاس پہنچے —
 پھر موسی نے اُن کو روک لیا — اور کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا نے آپ کو کیا حکم دیا —

عشر صلوات ثم رجع الی موسی وحیدہ
 فلم یزل یؤدہ موسی الی ربہ حتی صارت
 الی خمس صلوات ثم استقیمہ موسی عند
 الخس فقال یا محمد واللہ لقد ابوت
 بعی اسرائیل نہمی الی ادنی من عدا
 فصعقوا و تبرکوا فامک اضعف اجسادہا و قلوبہا
 و اندادہا و ابصارہا و اسماءہا فارجع لیلضعف
 عفا ربک کل ذلک بلعمت اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم الی جبریل لیسعہ علفہ و کان
 یکرہ ذلک جبریل فرفعه عند الخامسة
 فقال رب ان استیضعفہا اجسادہم و قلوبہم
 و اسماءہم و ابصارہم و اندادہم فضعف عفا
 فقال الجبار یا محمد قال لیبک و سعدیک
 قال انہ لا یبدل القول لعی کما فرضت
 علیک فی أم الکتاب فکل حسنة بعشر امثالہا
 فہی خمسون فی أم المتاب رہی خمس
 علیک فوجع الی موسی فقال کیف فعلت
 قل خفف عدا اطانا بكل حسنة عشر امثالہا
 قال موسی قد والله رادت بعی اسرائیل الی
 ادنی من ذلک فتبرکوا فارجع الی ربک
 فلیضعف عفا ایضا قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم یا موسی قد والله استعصفت من
 ربی مما اختلف الیہ قل فلیبط بسم اللہ
 فاستیقظ و هو فی المسجد الحرام —

(صحیح بخاری صفحہ ۱۱۴ و ۱۱۵)

اِنَّهٗ كَانَ

کہا - مجھ کو ہر رات دن میں پچاس نمازوں کا حکم ہوا ہے - موسیٰ نے کہا آپ کی امت
 اس کی طاقت نہیں رکھتی پھر جائیوئے تاکہ خدا اس میں تخفیف کرے - رسول خدا نے
 جبریل کی طرف دیکھا گویا کہ اس بارہ میں اُس سے صلاح پوچھتے ہوں - جبریل نے
 کہا ہاں اگر آپ چاہوں - پھر خدا کے پاس گئے - اور کہا جبکہ وہ اپنے پہلے مقام پر تھے -
 اے خدا کئی بار کہو تاکہ میری امت اس کی طاقت نہیں رکھتی خدا نے دس نمازیں کم
 کر دیں - پھر موسیٰ کے پاس آئے اور موسیٰ نے اُن کو روک لیا - موسیٰ بار بار اُن کو خدا
 کی طرف بھیجتے تھے یہاں تک کہ پانچ نمازیں فرض دھنگیوں موسیٰ نے پھر روکا اور کہا اے
 محمد قسم خدا کی میں نے اپنی قوم بنی اسرائیل سے اس سے بھی کم محنت چاہی نہیں -
 اُنہوں نے کمزوری دہائی اور اُس کو چھوڑ دیا - آپ کی امت کا جسم - قلب - بصارت اور
 سماعت اور بھی زیادہ ضعیف ہے - پھر جائیوئے تاکہ خدا اس کو بھی معاف کر دے -
 رسول خدا نے جبریل کی طرف دیکھا تاکہ اس میں مشورہ دے جبریل اس کو برا نہیں
 جانتا تھا پھر پانچویں دفعہ بھی رسول خدا کو لوگیا - پھر رسول خدا نے کہا اے رب میری
 امت کے جسم - قلب - بصارت - سماعت اور بدن ضعیف ہوں - پس ہمارے حق میں
 کئی کر خدائے کہا اے محمد - کہا لیدیک (حاضر ہوں) کہا میرا قول نہیں بدلتا جس طرح
 اُم الکتاب میں تجھ پر فرض کر چکا ہوں - اور ہر نہکی کا بدلہ دس نیکوئیں کی برابر ہوگا -
 اسلیئے اب یہ نمازیں اُپا کتاب میں پچاس کی برابر از تھوے نزدیک وہی پانچ ہیں -
 پھر موسیٰ کے پاس آئے کہا آپ نے کہ دیا - کہا خدائے تخفیف کی اس طرح پر کہ ہر نیکی
 کے بدلے ہم کو دس نیکیوں کا ثواب عطایت کیا - موسیٰ نے کہا واللہ میں نے تو بنی اسرائیل
 سے اس سے بھی کم محنت چاہی تھی - اُنہوں نے اس کو بھی چھوڑ دیا - خدا کے پاس
 پھر جائیوئے - تاکہ خدا ان کو بھی معاف کر دے - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اے موسیٰ قسم ہی خدا کی کہ مجھ کو اپنے رب سے شرم آتی ہے کہ بار بار اُس کے پاس جاؤں
 کہا - تو بسم اللہ اُریئے - پھر جاگئے اور اس وقت مسجد حرام میں تھے *

حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن موسیٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے
 هشام بن یوسف نے کہا اس نے حدیث بیان
 کی ہم سے معمر بن زہری سے اُس نے سعد بن
 مسیب سے اُس نے ابو ہریرہ سے کہا اُنہوں نے

حدثنا ابراہیم بن موسیٰ حدثنا هشام بن
 یوسف حدثنا معمر بن الزہری عن سعد
 بن المسیب عن ابي هريرة قال قال الامي

بے شک وہ تھا

فرمایا رسول خدا نے • معراج کی رات میں نے
موسیٰ و علیہ السلام کو دیکھا اور وہ بدن کے نیچے
تھے اور بال چھڑے ہوئے گویا کہ وہ قبیلہ شموہ
کے ایک آدمی تھے — اور میں نے موسیٰ
علیہ السلام کو دیکھا اور وہ میانہ قد سرخ رنگ
تھے گردن ابھی حناب سے نہا دھو کر نکلے ہیں
اور میں ابراہیم علیہ السلام کا فرزند ہمشکل
ہوں بھر دو برتن پیش کیئے گئے — ایک
میں دودھ اور ایک میں شراب تھی — پھر

صلی اللہ علیہ وسلم اہلۃ امری میں رہا
موسیٰ و اذا ہو رجل ضرب رجل کافہ من
رجال شموہ و رایت موسیٰ اذا ہو رجل
ودعۃ احمر کالما خارج من دیماس و انا اشیہ
بہذا ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم بہ ثم اقبست
بناکین فی احدہما لہن و فی الآخر خمر
فقال لرب الہما شدۃ فاخذت الہن فشدۃ
فقدول اخذت الفطرة اما انک لو اخذت
الخمر غرت امک —

(صحیح بخاری صفحہ ۲۸۱) —

کہا پی جس کو چاہے — میں نے دودھ لیکر پی لیا مجھ سے کہا گیا کہ تو نے فطرت کو
پسند کیا — اگر تو شراب کو پسند کرتا تو یہی امت گمراہ ہو جاتی *

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن بشار نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے غندر

نے کہا اس نے سنا میں نے قتادہ سے کہا اس
نے سنا میں نے ابو العالیہ سے کہا اس نے حدیث
بیان کی ہم سے تمہارے پیغمبر کے چچا کے
بیٹے یعنی ابن عباس نے رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم سے فرمایا کسی بددہ خدا کو تمہیں
کہنا چاہیئے کہ میں یونس بن متى سے بہتر
ہوں — اور یونس نو اُن کے باپ کی طرف
منسوب کیا اور رسول خدا نے معراج کی رات
کا ذکر کیا اور کہا موسیٰ لمبی قد نے بھی گویا

حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر سمعته
عن قتادہ قال سمعت ابا العالیۃ حدثنا ابن
عم نہیکم یعنی ابن عباس عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال لا یذبحی لعبد ان یتقول
انا خیر من یونس بن متى و نسبہ الی
ابیہ و ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ
أمری بہ فقل موسیٰ آدم طوال کالہ من
رجال شموہ و قال عیسیٰ جعد مروع و
ذکر مالک خازن الفار و ذکر الدجال —

(صحیح بخاری صفحہ ۲۸۱) —

کہ وہ قبیلہ شموہ میں سے ہوں — اور کہا موسیٰ گھونگر والے بالوں والے اور میانہ قد تھے اور
دروغ کے محتفظ مالک اور دجال کا بھی ذکر کیا *

حدیث بیان کی ہم سے ہدیہ بن خالد نے اس نے حدیث بیان کی ہم سے ہمام بن

ہدیہ نے قتادہ سے اس نے انس بن مالک
سے اس نے مالک بن صعصعہ سے کہ رسول اللہ

حدثنا ہدیہ بن خالد حدثنا ہمام بن
ہدیہ عن قتادہ عن انس بن مالک عن

عَبْدًا هَكُورًا ﴿۳﴾

صلى الله عليه وسلم نے اُن سے شبِ معراج کا ذکر کیا پھر چڑھا یہاں تک کہ دوسرے آسمان پر پہنچا — اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا کون ہی کہا جبریل کہا تھوڑے سا تھک کون ہی کہا متحمل صلعم ہوں پوچھا دبا طلب کیئے گئے ہوں کہا ہاں جب میں پہنچ گیا تو میں نے یحییٰ اور عیسیٰ کو دیکھا اور وہ دونوں خالہ زاد بھائی ہیں — جبریل نے کہا یہ یحییٰ اور عیسیٰ ہیں اُن کو سلام دیجئے

مالك بن صعصعة ان لبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أُسرى به ثم صعد حتى أتى السماء الثالثة فاستفتح قبل من هذا قال جبريل فيل و من معك قال محمد فيل و قد أرسل إليه قال نعم فلما خلعت فاذا يحنى و عيسى و هما ابنا خاله قال هذا يحنى و عيسى قسما عليهما فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والدي الصالح —

(صحیح بخاری صفحہ ۲۸۷ و ۲۸۸)

میں نے سلام کیا دونوں نے جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح ۔

حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن موسیٰ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے ہشام نے معمر سے اور حدیث بیان کی معمر سے عبد الرزاق نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے معمر نے زہری سے کہا اس نے خبر دی منجھو سعید بن مسیب نے ابو ہریرہ سے کہا انہوں نے فرمایا رسول خدا نے کہ معراج کی رات میں موسیٰ سے ملا کہا پھر آنحضرت نے موسیٰ کی صفت بیان کی — کہ میں نے دیکھا وہ ایک مرد ہیں میں خیال کرتا ہوں کہ فرمایا بدن کے دبلے سر کے بال چھوٹے ہوئے گویا کہ وہ قبیلہ شقوۃ میں سے ہیں — کہا اور میں عیسیٰ علیہ السلام سے ملا پھر رسول خدا نے عیسیٰ علیہ السلام کی صفت بیان کی اور فرمایا کہ وہ میانہ قد سرخ رنگ میں گویا

حدثنا ابراهيم ابن موسى حدثنا هشام عن معمر و حدثني معمر بن عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري اخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أُسرى بي لقيت موسى قال فنعنته فاذا رجل حسبة قال مضطرب رجل الراس كأنه من رجال شقوة قال و لقيت عيسى فنعنته النبي صلى الله عليه وسلم فقال ربعة احمر كأنما خرج من ديماس يعني الشام و رأت ابراهيم و انا اشبه واده به قال و أتيت يثاثير احدهما لبن والآخر فيء خمر فقهل لي خذ ايهما شئت فاخذت اللبن فشربته فقيل لي هذيت الفطرة او اصبت الفطرة اما انك لو اخذت النخمر غوت امك —

(صحیح بخاری صفحہ ۲۸۹)

ابھی حمام سے نکلتے ہیں اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا اور میں اُن کا ہمشکل فرزند

ایک بقعہ شکر کرنے والا ﴿۱۷﴾

ہوں کہا دو پھالے لائے گئے ایک میں دودھ تھا ایک میں شراب مجھ سے کہا گیا کہ جس کو چاہو پی لو — میں نے دودھ لیکر پی لیا — پھر مجھ سے کہا گیا کہ آپ فطرت پر ہدایت کیلئے گئے یا فطرت کو حاصل کر لیا اگر شراب پی لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی *
حدیث بیان کی ہم سے محمد بن زہر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے اسرائیل

نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عثمان بن مغیرہ نے مجاہد سے اُس نے عمر سے کہا اُس نے فرمایا رسول خدا نے دیکھا میں نے عیسیٰ — موسیٰ — موسیٰ اور ابراہیم کو — عیسیٰ علیہ السلام تو سرج رنگ گھونگریاں بالوں والے اور چوڑے سینہ والے تھے اور موسیٰ علیہ السلام بدن کے درمیان اور سر کے بال چھوٹے

حدثنا محمد بن کثیر حدثنا اسرائیل حدثنا عثمان بن المغيرة عن مجاهد عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأیت عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم قامة عیسیٰ ناعم جعد عریض الصدر و اما موسیٰ قادم جسم سبط کانه من رجال الزط — (صحيح بخاری صفحہ ۲۸۹) —

ہوئے تھے — گویا کہ وہ قہم زط میں سے ہوں *

حدیث بیان کی ہم سے عبدان نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ نے کہا اس

نے خبر دی ہم کو یونس نے اور حدیث بیان کی ہم سے احمد بن صالح نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے عقبہ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس نے ابن شہاب سے کہا ابن مسیب نے کہا ابو ہریرہ نے کہ جس رات رسول اللہ بیعت المقدس گئے — دو پیالہ دودھ اور شراب کے پوش کیئے گئے — رسول اللہ نے اُن کی طرف دیکھا اور دودھ کو لے لیا جب وہ لے لیا خدا کی تعریف ہی

حدثنا عبدان قال حدثنا عبد اللہ قال اخبرنا یونس و حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عقبہ قال حدثنا یونس عن ابن شہاب قال ابن المسوب قال ابو ہریرہ اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اسری بہ بالیلۃ بقدرہ من خمر و لبن فظفر الہما فاخذ اللبن قال جبیر بن الصامت الذی ہذاک للقطرة الواخذت الخمر غوت امتک (صحيح بخاری صفحہ ۶۸۳) —

جس نے آپ کو فطرت پر ہدایت کی — اگر شراب لہتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی *

حدیث بیان کی ہم سے احمد بن صالح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ابن

وہب نے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو یونس

نے ابن شہاب سے کہا ابو سلمہ نے سلمہ میں

حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن

وہب قال اخبرني یونس عن ابن شہاب

وَقَضَيْنَا

نے جابر بن عبداللہ سے کہا اُس نے سنا میں نے رسول اللہ سے کہ فرماتے تھے جب مجھ کو قریش نے جھٹلایا — میں ہجر میں کھڑا ہوا اور خدا نے بیت المقدس کو مہربی نظر کے سامنے کر دیا — میں اسی نشانوں اُن کو بتاتا تھا اور اُس کی طرف دیکھتا جاتا تھا *

حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے لیت

نے عقبیل سے اس نے ابن شہاب سے کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے ابو سلمہ بن عبدالرحمن نے کہا اس نے سقا میں بے جاسر بن عبداللہ سے سنا اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے جب مجھ کو قریش نے جھٹلایا میں حنجر میں کھڑا ہوا خدا نے بیت المقدس کو مہربی نظروں میں جلوہ گر کر دیا — میں اُس کی نشانیاں

اُن کو بتاتا تھا اور اُس کو دیکھتا جاتا تھا *

کہا عبدان نے خہر دی ہم کو عبداللہ نے کہا اُس نے خہر دی ہم کو یونس نے زہری سے

و قال عبدان اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال انس بن مالك كان ابوذر يحدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقفي و انا بمكة فنزل جبريل ففرج صدري ثم غساه بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب مملوءة حكمة و ايماناً فادغها في صدري ثم اطبقه ثم اخذ بيدي فخرج بي الى السماء الدنيا فقال جبريل بخازن السماء الدنيا افتح قال من هذا قال جبريل — (صفحة ۲۲۱ صحيح بخاري)

قال ابو سلمة سمعت جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قريش فمات في الحنجر فجاءني الله لي بموت المقدس فطقت اخبرهم عن آياته وانا انظر اليه —

(صحيح بخاري مطبوعه دهلي سنه ۱۲۶۴ هجري صفحه ۶۸۳) —

حدثنا يحيى بن يريك قال حدثنا الليث بن عقيل عن ابن شهاب حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن سمعت جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قريش فمات في الحنجر فجاءني الله لي بموت المقدس فطقت اخبرهم عن آياته وانا انظر اليه —

(صحيح بخاري صفحه ۵۲۸) —

کر دیا — پھر مورا ہاتھ پکڑا اور آسمان اول

اور ہم نے حکم دیدیا

پر چٹھے نے کہا — جبریل نے آسمان کے محافظ سے کہا کہوں کہا ہی نہا جبریل *
حدیث بیان کی کہ ہم سے اسماعیل نے کہا اُس نے حدیث بیان کی متحدہ سے میرے بھائی

نے سلیمان سے اُس نے شریک بن عبداللہ بن
انور سے کہا اُس نے سنا میں نے انس بن
مالک سے بیان کرتے تھے ہم سے اُس رات کا
جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد
کعبہ سے سحراج ہوئی۔ کہ وحی آئی سے پہلے
توین شخص آنحضرت کے پاس آئے اور وہ
مسجد حرام میں سوتے تھے — ان میں سے
پہلے نے کہا کہ وہ انہوں سے کون ہی — درمیانی
شخص نے کہا کہ وہ ان سب میں سے بہتر
ہی — اخیر شخص نے کہا کہ ان میں سے
بہتر کو اے چلو پھر وہ رات تو گذر گئی —
اور اُن کو کسی نے نہیں دیکھا یہاں تک کہ

وہ ایک اور شب کو آنحضرت کے پاس ایسی حالت میں آئے کہ آپ کا دل دیکھتا نہا اور
حضور نے انہیں سوتی اور دل جاگتا تھا — اسی طرح پیغمبروں کی آنکھیں سوتی
اور دل جاگتا ہی پھر جبریل نے اُن کا نام اپنے ذمہ لیا — پھر اُن کو آسمان پر چڑھا
لے گیا *

احادیث مسلم

حدیث بیان کی کہ ہم سے شیبان بن فروخ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی کہ ہم سے حماد
بن سلمہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی کہ ہم سے ثابت بلمانی نے انس بن مالک سے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
براق لایا گیا اور وہ ایک سفید رنگ کا جانور
تھا گدھے سے بڑا خچر سے چھوٹا اپنی نظر کی
انتہا پر قدم رکھتا تھا — میں اس پر سوار ہو کر
بیت المقدس پہنچا — اور براق کو اُس

حدیث شیبان بن فروخ قال حدثنا حماد
بن سلمة قال حدثنا ثابت البلماني عن انس
بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اوتيت بالبراق وهو دابة ابيض طويل
فوق الحمار ودون البغل يضع حافرة عند منتهى
طريقه قال فركبته حتى اتيت بيت المقدس

اِلٰی بَنِي اِسْرٰٓءِیْلَ

حلقہ سے ہانڈہ دیا جس سے اور نبی ہانڈہ نہ تھ — پھر مسجد میں داخل ہوا اور دو رکعت نماز پڑھی پھر مسجد سے نکلے = جبریل ایک پیالہ شراب کا اور ایک دودھ کا لایا — میں نے دودھ کو پسند کیا = جبریل علیہ السلام نے کہا کہ آپ نے فطرت کو پسند کیا — یہ مجھ کو آسمان پر لے گیا جبریل نے آسمان کا دروازہ کھلوانا چاہا کہا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں — پوچھا کیا طلب کیئے گئے ہیں کہا ہاں طلب کیئے گئے ہیں پھر ہمارے لیے دروازہ کھل گیا — ناگاہ مجھ کو آدم نظر پڑے — آدم نے مجھ کو مرحبا کہہ کر میرے لیے نیک دعا کی پھر جبریل ہم کو دوسرے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں پوچھا کیا طلب کیئے گئے ہیں کہا ہاں طلب کیئے گئے ہیں — پھر دروازہ کھل گیا ناگاہ مجھ کو خالد زان بھائی عیسیٰ بن مریم اور یحییٰ بن زکریا نظر آئے دونوں نے مرحبا کہہ کر میرے لیے نیک دعا کی پھر جبریل ہم کو تیسرے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں پوچھا کیا طلب کیئے گئے ہیں کہا ہاں طلب کیئے گئے ہیں پھر دروازہ

قال فربطته بالصلف اللقي يربطه بها الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل بآلاد من خمر و آله من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخذت الفطرة ثم عرج بها الى السماء فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل و من معك قال محمد فهل و قد بعث الله قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادم صلى الله عليه وسلم فرحب بي و دعاني بخير ثم عرج بها الى السماء الثانية فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل من انت قال جبريل قيل و من معك قال محمد قيل و قد بعث الله قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادم صلى الله عليه وسلم و يحيى بن زكريا صلى الله عليهما وسلم فرحبا بي ودعوا لي بخير ثم عرج بها الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل و من معك قال محمد قيل و قد بعث الله قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادم صلى الله عليه وسلم و اذا هو قد اعطى شطر الحسن قال فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بها الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل عليه السلام قيل من هذا قال جبريل قيل و من معك قال محمد قيل و قد بعث الله قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادم صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعا لي بخير قال الله عز وجل و رفعناه مكانا عليا ثم عرج بها الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قيل و من معك قال محمد قيل و قد

بلی اسرائیل کے پاس

کہل گیا اور میں نے یوسف علیہ السلام کو دیکھا اور ان کو حسن و اہک حصہ عطا ہوا تھا ۔ یوسف علیہ السلام نے مرحبا کہہ کر میرے لئے نیک دعا کی پھر جب ہاں ہم کو چوتھے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کہ کون ہی کہا جبریل پوچھا تو میرے ساتھ کون ہی ۔ کہا مستحکم صلعم ہیں ۔ پوچھا کہا بلائے گئے ہیں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے ادریس علیہ السلام کو دیکھا ۔ ادریس نے بھی مرحبا کہہ کر میرے لئے نیک دعا کی ۔ خدا نے فرمایا ہی کہ ہم نے اسکو اونچی جگہ اٹھالیا پھر جبریل ہم کو پانچویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تو میرے ساتھ کہن ہی کہا مستحکم صلعم ہیں پوچھا کیا بلائے گئے ہوں کہا ہاں بلائے گئے ہیں پھر دروازہ کھل گیا ۔ اور میں نے ہارون کو دیکھا ۔ ہارون نے بھی میرے لئے مرحبا کہہ کر نیک دعا کی پھر جبریل ہم کو چوتھے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تو میرے ساتھ کہن ہی کہا مستحکم صلعم ہیں پوچھا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا موسیٰ نے بھی مرحبا کہہ کر میرے لئے نیک دعا کی پھر جبریل ہم کو ساتویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا

وحدث الله ذال قد بعث اليه ففتح لنا فلما انا بهارون صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعا الي انصهر ثم عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قهقري من هذا قال جبريل قهقري من معك قال مستحکم قهقري وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فلما انا بهارون صلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعا الي انصهر ثم عرج بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قهقري من هذا قال جبريل قهقري من معك قال مستحکم قهقري وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فلما انا بابراهيم صلى الله عليه وسلم مسنداً ظهره الى اليمين المعمور و اذا هو بين خلقه كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى السدرة المنتهى فاذا ورقها كاذان الفيلة و اذا ثمرها كالقلال قال فلما غشيتها من رالها ماغشى تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان يلمعها من حسنها فاروحى الى ما او حى ففرض على خمسين صخرة في كل يوم و ليلة فنزات الى موسى عليه السلام فقال ما فرض ربك على امتك قلت خمسون صلوة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان امتك لا يطيقون ذلك فاني قد بلوت بني اسرائيل و خبرتهم قال فرجعت الى ربي فقلت يا رب خفف على امتي فحط على خمسا فرجعنا الى موسى فقلت حط على خمسا قال ان امتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فسله التخفيف قال فلم ازل ارجع بهن ربي تبارك و تعالى و بين موسى عليه السلام حتى قال يا مستحکم انهن خمس صلوة كل يوم و ليلة لكل صلوة فذلك

فی الکتب

خمسون صلوٰۃ و من ہم بحضرتہ فلم یعملہا کتبت لہ حسنة فان عملہا کتبت لہ عسرا و من ہم بسنة فلم یعملہا لم تکتب شئاً فان عملہا کتبت سنة واحدة قال فلزات حتی انتہیت الی موسی علیہ السلام فاخبرته فقال ارجع الی ربک فسلہ التخصیف فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت قد رجعت الی ربی حتی استعہیت منہ — (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۱) —

پوچھا گیا کون ہی کہا جبیریل پوچھا توہم ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں = پوچھا کیا بلائے گئے ہوں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا بہت المعمور کی طرف پیشے کا سہارا لیٹے بیٹھے ہیں اور یوسف المعمور میں ہر روز ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہوں اور پھر دوبارہ نہیں آتے پھر جبیریل مجھ کو سدرۃ المنتہی کی

طرف لے گیا اُس کے پتے ہاتھی کے کانوں کی برابر اور پہل مٹکوں کی برابر تھے — جب حکم الہی سے اس پر جو چھانا تھا چھا گیا تو اسی کی حالت بدل گئی پھر کسی انسان کی طاقت نہیں ہے کہ اس کے حسن کی تعریف کر سکے پھر خدا نے مجھے پُر جو روحی پہنچائی تھی بھیجی — اور مجھے پُر پچاس نمازیں ہر روز فرض کیں پھر میں نیچے اُتر کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا میں نے کہا پچاس نمازیں موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا کے پاس پھر جائیئے اور کمی کی درخواست کیجئے آپ کی اُمت میں اس فرض کے ادا کرنے کی طاقت نہیں ہے میں بنی اسرائیل کو خوب آزما چکا ہوں میں دوبارہ خدا کے پاس گیا اور کہا اے خدا میری اُمت کے لیئے تخفیف کر خدا نے پانچ نمازیں کم کر دیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور اُن سے کہا کہ خدا نے پانچ نمازیں کم کر دیں — کہا آپ کی اُمت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی خدا کے پاس پھر جائیئے اور کمی کی درخواست کیجئے رسول اللہ فرماتے ہیں کہ میں بار بار خدا اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان آتا جاتا تھا یہاں تک کہ خدا نے فرمایا اے محمد صلعم رات دن میں پانچ نمازیں ہوں اور ہر نماز پُر دس کا ثواب اس طرح پچاس نمازیں ہوں — اور جو شخص نیکی کا ارادہ کرے اور اس کو عمل میں نہ لائے میں اس کی ایک نیکی لکھوں گا اور جو عمل میں لائے اُسکی دس نیکیاں لکھوں گا اور جو بدی کا ارادہ کرے اور اسکو عمل میں نہ لائے اس کی بدی نہیں لکھی جائیگی اور اگر عمل میں لائے تو صرف ایک بدی لکھوں گا — پھر میں نیچے اُتر کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا — اور اُن کو خبر دی کہا خدا کے پاس پھر جائیئے اور اس

لَتَفْسِدُنَّ

مہرا ہانہ پکڑ کر آسمان پر لے گیا جب ہم پہلے آسمان پر پہنچے جبریل نے متحفظ سے کہا کہول بوجھا کون ہی کہا جبریل بوجھا کہ دوسرے ساتھ کوئی ہی کہا ہاں میرے ساتھ متحفظ صلعم میں بوجھا بلانے گئے ہیں کہا ہاں پھر دروازہ کھل گیا جب ہم آسمان اول پر گئے تو ہم نے دیکھا کہ ایک شخص کی دائیں اور بائیں طرف کچھ دھندلی سی صورتیں ہیں دائیں طرف دیکھ کر ہفتا ہی اور بائیں طرف دیکھ کر روتا ہی اُس نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور روزند صالح میں نے جبریل سے بوجھا کہ یہ کرن ہی کہا یہ آدم ہیں اور صورتیں جو ان کے دائیں اور بائیں طرف ہیں اُن کی اولاد کی روحیں ہیں - اور دائیں طرف والی جتنی اور بائیں طرف والی دروخی ہیں - اس لئے دائیں طرف دیکھ کر ہفتا اور بائیں طرف دیکھ کر روتے ہیں - پھر جبریل مجھ کو دوسرے آسمان پر لے گیا اور متحفظ سے کہا کہول اس متحفظ نے بھی وہی کہا جو آسمان اول کے متحفظ نے کہا تھا پھر دروازہ کھل گیا انس بن مالک کہتے ہیں کہ ابورز نے یہ تو بیان کیا کہ رسول خدا نے اسمانوں میں آدم - ادریس - عیسیٰ - موسیٰ اور ابراہیم علیہم السلام کو دیکھا مگر ان کے مقامات کی تعیین نہیں کی - سوائے اس کے کہ آدم کو پہلے آسمان پر اور ابراہیم کو

قلما علیٰ السماء الدنيا فاذا وحل عن یمینہ الاسودہ و عن یمارہ الاسودہ قال فاذا نظر قبل یمینہ ضحك و اذا نظر قبل شمالہ بکی قال فقال مرحبا بالنبی الصالح والابن الصالح قال قلت یا جبریل من هذا قال هذا آدم صلی اللہ علیہ وسلم و هذه الاسودہ عن یمینہ و عن شمالہ نسیم یمینہ فاعل الہمین اهل الجنة والاسودہ التي عند شمالہ اهل النار فاذا نظر قبل یمینہ ضحك و اذا نظر قبل شمالہ بکی قال ثم عرج بی جبریل حتی اُنی السماء اثنیۃ فقال لخازنہا افتح قال فتال نہ خازنہا مثل ما قال خازن السماء الدنيا ففتح فقال انس بن مالک فذکر انہ وجد فی السموات آدم و ادریس و عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم علیہم السلام و لم یثبت کیف ملازمہم غیر انہ ذکر انہ قد وجد آدم علیہ السلام فی السماء الدنيا و ابراہیم فی السماء السادسة قال فلما مر جبریل و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بادریس قال مرحبا بالنبی الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال هذا ادریس قال ثم مررت بعیسیٰ علیہ السلام فقال مرحبا بالنبی الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال هذا عیسیٰ بن مریم قال ثم مررت بابراہیم علیہ السلام فقال مرحبا بالنبی الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال هذا ابراہیم - قال ان ابن شہاب واخبرنی ابن حزم ان ابن عباس واباحیۃ الانصاری یقولان قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کہ البتہ تم فساد کرو گے

چہتے اُسمان پر پایا۔ راوی کہتا ہی کہ جب رسول خدا اور جدیل ادیس کے پاس پہنچے۔ ادیس نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہ کون ہی جدیل نے کہا یہ ادیس ہیں پھر میں موسیٰ کے پاس پہنچا۔ موسیٰ نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہ کون ہی کہا یہ موسیٰ ہیں پھر میں عیسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچا عیسیٰ علیہ السلام نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہ کون ہی کہا یہ مریم کے بیٹے عیسیٰ ہیں۔ پھر میں ابراہیم کے پاس پہنچا ابراہیم علیہ السلام نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور فرزند صالح میں نے پوچھا یہ کون ہی کہا یہ ابراہیم علیہ السلام ہیں کہا ابن شہاب نے اور خبر دی مجھ کو ابن حزم نے کہ ابن عباس اور ابو حبیۃ الانصاری کہتے تھے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ پھر جدیل مجھ کو

نم عرج ہی حنی ظہرت المستوی اسمع فیہ صریف الاقام۔ قال ابن حزم و انس بن مالک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ففرض اللہ علی امتی خمسین صلوۃ قال فرجعت بذلک حتی امر بموسیٰ علیہ السلام فقال ماذا فرض ربک علی امتک قلت فرض علیہم خمسین صلوۃ قال لی موسیٰ فراجع ربک فان امتک لاتطیق ذلک قال فرجعت ربی فوضع شطرها قال فرجعت الی موسیٰ علیہ السلام فاخبرته قال راجع ربک فان امتک لاتطیق ذلک قال فرجعت ربی فقال ہی خمس و ہی خسرون لا یددال القول لدی قال فرجعت الی موسیٰ فقال راجع ربک فقلت قد استحصیت من ربی قال ثم انطلق بی جدیل حتی فاتی سدرۃ المقتبی فغشیہا الزمان لا ادری ما ہی قال ثم دخلت الجنة فاذا فیہا جنابت اللؤلؤ و اذا تراءوا الدسک

(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۳)

ابسی جگہ اے گیا جہاں میں قلموں کے چلنے کی آواز سُننا تھا۔ کہا ابن حزم اور انس بن مالک نے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ خدا نے میری اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں۔ پھر میں اُلتا پھرا اور موسیٰ کے پاس آیا۔ موسیٰ نے پوچھا کہ خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا میں نے کہا کہ ان پر پچاس نمازیں فرض کی ہیں موسیٰ نے مجھ سے کہا پھر خدا سے کہئے کیونکہ آپ کی اُمت ہرگز اس کا تحمل نہیں کر سکیگی میں نے پھر کہا خدا نے ایک حصہ اس میں سے معاف کر دیا۔ پھر میں موسیٰ کے پاس آیا اور اُن کو خبر دی کہ خدا سے پھر کہئے آپ کی اُمت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی۔ میں نے پھر کہا۔ خدا نے فرمایا کہ پانچ نمازیں فرض ہیں اور

فِي الْأَرْضِ

یہی پچاس کی ہزار ہوں مہرا قول نہیں بدلتا - میں پھر موسیٰ کے پاس آیا کہا خدا سے پھر کہیئے میں نے کہا مجھکو خدا سے شرم آتی ہی پھر جبریل مجھکو لے چلا تاکہ سدرةالمنہی کے پاس جائیں = سدرة پر کچھہ رنگ چٹھائے ہوئے تھے جن کی حقیقت میں نہیں جانتا پھر میں جدت میں گیا اس میں موتی کے قبی تھے اور اسکی مٹی مشک تھی *

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن المنفی نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے مستند حدیثنا محمد بن المنفی قال حدثنا محمد بن ابی عدي عن سعد بن قتادة عن انس بن مالك لعنه قال عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال قال لبي الله صلى الله عليه وسلم بيما انا عند ابوت يوم الغائم واليقظان ان سمعت قائلا يقول احد الثلاثة بين الرجلين فاتيت فاذنق بي فاتيت بطست من ذهب فيها من ماء زمزم فشرح صدري الى كذا وكذا قال قتادة قلت للذي معي ما يعني قال الى اسفل بئانه فاستخرج قلبي فعمل بماء زمزم ثم اعيد مكانه ثم حشي ايماناً وحكمة ثم اتيت بدابة ابيض يقال له البراق فوق الحمار و دون البغل يقع خطوة عند اقصى طرفه فصملت عليه ثم انطلقنا حتى انينا السماء الدنيا فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قبل و قد بعث اليه قال نعم قال ففتح لنا و رحبا ولغعم المجيء جاء قال فاتيما على آدم عليه السلام و ساق الحديث بقصة و ذكر انه لقي في السماء الثانية عيسى ويحيى عليهما السلام وفي الثالثة يوسف عليه السلام و في الرابعة ادريس عليه السلام وفي الخامسة هارون

بن ابو عدي نے سعود سے اُس نے انس بن مالک سے شاید راوی نے کہا اُس نے مالک بن صعصعة سے جو اسیکی قوم کا ایک شخص ہی کہا اُس نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کعبہ کے قریب کچھہ سوتا کچھہ جاگتا تھا کہ میں نے سنا کرٹی کہتا ہی تھیں میں کا ایک جو دو کے درمیان ہی پھر میرے پاس آیا اور مجھے لے چلا پھر سونے کا لگو جس میں آب زمزم بھرا تھا لایا گیا اور میرا سیفہ یہاں سے یہاں تک کھولا گیا - قتادہ کہنے ہیں کہ میں نے اپنے ساتھی سے پوچھا اس سے کیا مراد ہی دہا شکم کے زیور حصہ تک پھر میرا دل نکالکر آب زمزم سے دھویا گیا اور اسی جگہ رکھ دیا گیا پھر ایمان اور حکمت سے بھر دیا گیا پھر ایک سفید رنگ کا جانور لایا گیا جس کو براق کہتے ہوں گدھے سے بڑا خچر سے چھوٹا انتہائے نظر تک قدم مارتا تھا = میں اُس پر سوار کیا گیا پھر ہم چلے اور آسمان دنیا پر پہنچے جبریل نے دروازہ کھلوانا چاہا اُس سے

زمن میں

پرچہ کیا کہ کون ہی کہا جبریل پرچہ تیرے
سانہ کون ہی کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
میں پرچہ کیا بلائے گئے ہیں — کہا ہاں پھر
ہمارے لئے دروازہ کھل گیا اور کہا مرحبا کیا
خوب آنا ہوا — پھر ہم آدم علیہ السلام کے پاس
پہنچے پھر رادی نے تمام قصہ بیان کیا اور
یہہ ذکر کیا کہ دوسرے آسمان پر عیسیٰ اور
یھوی علیہم السلام سے اور دوسرے آسمان پر
یوسف علیہ السلام سے اور پانچویں پر ہارون علیہ السلام
سے ملے پھر فرمایا کہ ہم چلے اور چھٹے آسمان
پر پہنچے — پھر میں موسیٰ علیہ السلام سے
ملا اور اُن کو سلام کیا کہا مرحبا اے برادر
صالح اور نبی صالح جب میں آگے بڑھا تو
موسیٰ علیہ السلام روئے آرازی اُٹھ کر تیرے
روئے ہو گیا اے خدا یہہ لوگا جس کو تو نے
میرے بعد نبوت دی ہی — اس کی
اُمت کے لوگ میری اُمت والوں سے زیادہ
جنت میں جائیں گے — پھر ہم چلے اور ساتویں
آسمان پر پہنچے اور میں ابراہیم علیہ السلام سے

علیہ السلام فان ثم انطلقا حتی انتهی الی
السماء السادسة فاتیست علی موسیٰ صلی اللہ
علیہ وسلم فسلمت علیہ فقال مرحبا بالاح
الصالح والنبی الصالح فلما جازتہ بکي
بقودی ما دیکک قال رب هذا غلام بعثتہ
بعدي یدخل من امتی الجنة انہ مما
یدخل من امتی قال ثم انطلقا حتی
انتهی الی السماء السابعة فاتیست علی ابراہیم
علیہ السلام و قال فی الحدیث وحدث نبی
اللہ عنی اللہ علیہ وسلم انہ رآی اربعة انہار
یخرج من اصلہا نہران ظہران ونہران
باطقان فقلت یا جبریل ما هذه الانہار قال
اما النہر ان الباطقان فہران فی الجنة
و اما الظہران فالخیل والغرات ثم رفق
الی البیت المعمور فقلت یا جبریل ما هذا
قال هذا البیت المعمور یدخلہ کل یوم
سبعون الف ملک اذا خرجوا منہ لم یعودوا
الہہ آخر ما علیہم ثم اتھت بانائین احدہما
حمر والاخر لہن وعرضا علی فاخبرت انان
فقیل اصیت اصاب اللہ بک اُمتک علی
الفطرۃ ثم فرضت علی کل یوم خمسون
صلوۃ ثم ذکر فصتها الی آخر الحدیث —
(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۴)

ملا — پھر رادی نے حدیث میں بیان کیا ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا
کہ چار نہریں دیکھیں جو اس کی جڑ سے نکلتی ہیں دو نہریں ظاہر اور دو پوشیدہ
میں نے جبریل سے پوچھا کہ یہہ کیا نہریں ہیں — کہا دو پوشیدہ نہریں تو جنت میں
جاتی ہیں اور دو ظاہر نول اور فرات ہیں — پھر بیت المعمور مجھ سے نزدیک ہوا میں
نے پوچھا کہ اے جبریل یہہ کیا ہی — کہا یہہ بیت المعمور ہی جس میں ہر روز ستر
ہزار فرشتے آتے ہیں اور جبہ جاتے ہیں تو دو بارہ کبھی نہیں آتے پھر دو پالہ پیش

مَرْقِیْنِ

دیتے گئے ایک شراب کا اور ایک دودھ کا۔ میں نے دودھ کو پسند کیا مجھے سے کہا گیا کہ آپ نے فطرت کو حاصل کیا خدا آپ کی اُمت کو بھی یہی نصیب ہوئے۔ پھر مجھے پر ہو روز پچاس نمازیں فرض ہوئیں۔ پھر راوی نے تمام قصہ آخر حدیث تک بیان کیا *

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن مثنیٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے مالک بن ہشام نے کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھے سے میرے باپ نے قتادہ سے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے انس بن مالک نے مالک بن صعصعہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر راوی نے اسی کی مانند بیان کیا اور زیادہ کہا اُس میں یہ بیان کہ سونے کا لکن حکمت و ایمان سے بھرا ہوا لایا گیا۔ پھر گلے سے پتھر کی نرم جگہ تک چیرا گیا پھر آب زمزم سے دھویا گیا پھر ایک حکمت و ایمان سے بھر دیا گیا *

حدیث کی مجھے سے محمد بن مثنیٰ اور ابن بشار نے کہا ابن مثنیٰ نے حدیث بیان کی ہم سے محمد بن جعفر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے شعبہ نے قتادہ سے کہا اُس نے سنا میں نے ابو العالیہ سے کہتے ہوں وہ کہ حدیث بیان کی مجھے سے تمہارے نبی صلعم کے چچا کے بیٹے یعنی ابن عباس نے کہا انہوں نے کہ ذکر کیا رسول اللہ نے وقت معراج کا اور کہا کہ موسیٰ علیہ السلام امی قد کے ہیں گویا کہ وہ قبیلہ شموۃ میں سے ہیں اور کہا کہ موسیٰ علیہ السلام گھونگر والے بال والے اور مہانہ دجال کے ہیں۔ اور دروخ کے محافظ مالک دجال کے قصہ کی اس حدیث میں کچھ تفصیل نہیں ہے *

حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن قتادة قال حدثنا انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر نكوة وزاد فيه فاتيتم بطست من ذهب مملوءة حكمة وايمانا فشق من الفختر الى سراق البطن فغسل بماء زمزم ثم ملأه حكمة وايمانا۔ (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲) =

حدثني محمد بن المثنی و ابن بشار قال ابن المثنی حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبه عن قتادة قال سمعت ابا العالیة يقول حدثني ابن عم نبينا صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ابن عباس قال ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین اُسرى به فقال موسی آدم طارال کفنه من رجال شموۃ و قال عوسى جعد مروع و ذکر مالکا خازن جهنم و ذکر الدجال۔ (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲) =

قد کے ہیں۔ اور دروخ کے محافظ مالک دجال کے قصہ کی اس حدیث میں کچھ تفصیل نہیں ہے *

دفعہ

حدیث بیان کی ہم سے عبد بن حمود نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس

بن محمد نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم

سے شیبان بن عبد الرحمن نے قتادہ سے اُس نے

ابوالعالیہ سے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم

سے تمہارے نبی صلعم کے چچا کے بیٹے ابن

عباس نے کہا اُنہوں نے کہ رسول اللہ نے فرمایا

کہ میں معراج کی رات موسیٰ بن عمران کے

پائس پہنچا — وہ دراز قامت گھونگریالہ بالوں

والے ہوں گویا کہ وہ قبیلہ شقرہ میں سے ہیں

اور میں نے مریم کے بیٹے عیسیٰ علیہ السلام کو

مواتہ بدن مائل بسرخی و سریدی لمبی بالوں

والا دیکھا اور رسول خدا نے دوزخ کے محافظ

مالک اور دجال کو بھی دیکھا اُن نشانوں

میں جو خدا نے دکھائیں — تم اس کے دیکھنے

تفسیر میں کہتے تھے کہ رسول اللہ نے موسیٰ

علیہ السلام کو دیکھا *

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن ریح

حدثنا محمد بن ریح قال حدثنا اللہ

عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال عرض علی الانبیاء فاذا موسیٰ

ضرب من الرجال کأنه من رجال شقرہ و

رایت عیسیٰ بن مریم فاذا اقرب من رایت

به شبها عروۃ بن مسعود و رایت ابراہیم فاذا

اقرب من رایت به شبها صاحبکم یعنی نفسه

و رایت جبریل علیہ السلام فاذا اقرب من

رایت به شبها دحیة و فی روایۃ ابن ریح

دحیة بن خلیفہ —

حدثنا عبد بن حمود قال حدثنا یونس

بن محمد قال حدثنا شیبان بن عبد الرحمن

عن قتادہ عن ابی العالیہ قال حدثنا ابن عم

فبیکم صلی اللہ علیہ وسلم ابن عباس قال

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مررت

لیلة اسری بی علی موسیٰ بن عمران رجل

آدم طوال جعد کأنه من رجال شقرہ و رایت

عیسیٰ بن مریم مربوع الخلق الی السحرة

والهباض سبط الاراس و اری مالکاً خازن الفار

و الدجال فی آیت اراهن اللہ ایة فلا تکن

فی مریت من لثاک قال کان قتادہ یفسرہا

ان الغیبی صلی اللہ علیہ وسلم قد لقی موسیٰ

علیہ السلام —

(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۳) -

میں کچھ شک نہ لاؤ — قتادہ اس کی

علیہ السلام کو دیکھا *

حدثنا محمد بن ریح قال حدثنا اللہ

عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال عرض علی الانبیاء فاذا موسیٰ

ضرب من الرجال کأنه من رجال شقرہ و

رایت عیسیٰ بن مریم فاذا اقرب من رایت

به شبها عروۃ بن مسعود و رایت ابراہیم فاذا

اقرب من رایت به شبها صاحبکم یعنی نفسه

و رایت جبریل علیہ السلام فاذا اقرب من

رایت به شبها دحیة و فی روایۃ ابن ریح

دحیة بن خلیفہ —

(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۵) -

وَلْتَعْلَنَ عَلَوًا كَبِيرًا ﴿۴﴾

اور اس سے خون اپنی ذات مراد ہی — اور میں نے جبریل علیہ السلام کو دیکھا کہ وہ ان میں سے جن کو میں نے دیکھا دھبہ کے مشابہ ہیں اور ابن رمح کی روایت میں ہی دھبہ بن خلیفہ *

حدیث بیان کی معجمہ سے مستند بن رافع اور عبد بن حمید نے اور دونوں کے لفظ قریب قریب ہیں کہا ابن رافع نے کہ حدیث بیان کی ہم سے اور کہا عبد نے حدیث بیان کی ہم سے عبدالرزاق نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے معمر نے زعری سے کہا اس نے خبر دی معجمہ کو سعید بن مسیب نے ابو ہریرہ سے کہا انہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے معراج کی رات موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا پھر آنحضرت نے اُن کا حلقہ بیان کیا کہ وہ ”میں خہال کرتا ہوں کہ آپ نے فرمایا“ بدن سے دبے ہیں اور سالی چھوٹے ہوئے گویا کہ وہ قبیلہ شقرہ میں سے ہیں اور فرمایا میں نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا پھر آنحضرت نے اُن کا حلقہ بیان کیا کہ وہ مہانہ قد سرخ ونگ ہیں گویا ابھی حمام سے نہا کر نکلے ہیں اور فرمایا کہ میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا اور میں اُن کا ہمشکل فرزند ہوں پھر فرمایا کہ مہرے آگے دو پھالے پوش کیئے گئے ایک میں دودہ اور ایک میں شراب تھی اور معجمہ سے کہا گیا کہ ان میں سے جس کو چاہیئے لوجہیئے میں نے دودہ کو لیکر پی لیا کہا کہ آپ فطرت پر ہدایت کھئے گئے یا آپ نے فطرت کو پسند کیا اگر آپ شراب کو لیتے تو آپ کی اُمت بھک جاتی (لبن جو ایک قدرتی چیز ہی اُس سے مراد فطرت لی ہی اور خمر جو مصدوعی چیز ہی دنیا کی اُس سے غوامت مراد کی ہی) *

حدثني محمد بن رافع و عبد بن حميد و تقاربوا في اللفظ قال ابن رافع حدثنا و قال عبد حدثنا عبدالرزاق قال حدثنا معمر عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين اُسرى بي لتيت موسى عليه السلام ففعله النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجل حسبه قال مضطرب رجل الراس كانه من رجال شقرة قال و لقوت عيسى ففعله النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ربعة احمر كانما خرج من ديماس يعني حماما قال و رايته ابراهيم عليه السلام و انا اشبهه ولده به قال فانيت باثني في احدهما لبن و في الآخر خمر فقبل لي خذ ايها شئت فاخذت اللبن فشربة فقال هديت الفطرة او اصبحت الفطرة اما انك او اخذت الخمر غوت اُمتك —

(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۵) -

نکلتے ہیں اور فرمایا کہ میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا اور میں اُن کا ہمشکل فرزند ہوں پھر فرمایا کہ مہرے آگے دو پھالے پوش کیئے گئے ایک میں دودہ اور ایک میں شراب تھی اور معجمہ سے کہا گیا کہ ان میں سے جس کو چاہیئے لوجہیئے میں نے دودہ کو لیکر پی لیا کہا کہ آپ فطرت پر ہدایت کھئے گئے یا آپ نے فطرت کو پسند کیا اگر آپ شراب کو لیتے تو آپ کی اُمت بھک جاتی (لبن جو ایک قدرتی چیز ہی اُس سے مراد فطرت لی ہی اور خمر جو مصدوعی چیز ہی دنیا کی اُس سے غوامت مراد کی ہی) *

اور البتہ تم بڑے چاروگے بڑے جانا بہت بڑا ﴿۲﴾

حدیث بیان کی ہم سے ابو بکر بن ابو شہبہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ابو اسماء نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے مالک بن معول نے اور حدیث بیان کی ہم سے ابن نمیر اور زہیر بن حرب دونوں نے عبد اللہ بن نمیر سے اور اُن کے الفاظ ملتے جلتے ہیں — کہا ابن نمیر نے حدیث بیان کی میرے باپ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے مالک بن معول نے زہیر بن عدی سے اُس نے طلحہ بن مصرف سے اُس نے عبد اللہ سے کہا اُنہیں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی سدرۃ المقتبی تک گئے اور وہ چھتے آسمان میں ہی جو چیز زمین سے اُڑ رہی تھی وہیں تک جا کر رک جاتی تھی — اور جو چھڑ اس کے اُڑ رہے تھے وہ بھی وہیں آ کر رک جاتی تھی — خدا فرماتا ہے جب چھا جائے سدرۃ پر چھا جائے — روای کہتا ہے کہ اس سے مراد سونے کے پودے ہوں — پھر کہا کہ رسول اللہ کریمؐ تین چیزیں عطا ہوئیں = پانچ نمازیں اور سورۃ بقرہ کی آخر آیتیں اور اُن کی اُمت میں سے جس نے خدا کے ساتھ شرک نہیں کیا اس کے گناہ کبیرہ معاف کر دیئے *

حدیث بیان کی ہم سے قتیبہ بن سعید نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے لیث نے عقل بن سعد سے اُس نے زہری سے اُس نے سلمہ بن عبد الرحمن سے اُس نے جابر بن عبد اللہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مجھ کو قریش نے جھٹلایا میں حجر میں کھڑا ہوا خدا نے بیت المقدس کو میرے سامنے جلوہ گر کر دیا میں اسکی نشانیاں اُنکو بتاتا تھا اور اُسکی طرف دیکھتا جانا تھا *

حدثنا ابو بکر بن ابی شہبۃ قال حدثنا ابو اسماء قال حدثنا مالک بن مغول وحدثنا ابن نمیر و زہیر بن حرب جمعہا عن عبد اللہ بن نمیر و النّظامی متقاویۃ قال ابن نمیر حدثنا ابی قال حدثنا مالک بن مغول عن الزہیر بن عدی عن طلحہ بن مصرف عن مرة عن عبد اللہ قال لما أُسری برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُنتمی بہ الی سدرۃ المقتبی و ہی فی السّماء السّادسة و لہا یفتی ما یرج بہ من الارض فیکبض مہا و اہا یفتی ما یرج بہ من فوقہا فیکبض مہا قال اذ یغشی السدرۃ ما یغشی قال فراس من ذہب قال فاعطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثا اعطی الصلۃ الخمس و اعطی خواتم سورۃ البقرۃ و غفر لہن لم یشرک باللہ من امة شیئا المفحصات (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۷) —

حدثنا قتیبہ بن سعید قال حدثنا لیث عن عقل عن الزہری عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لما کذبتمنی قریش قتت فی الحجر فجاءنی اللہ لی بیت المقدس فطقت اخبرہم عن آیاتہ و انا انظر الیہ — (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۶) —

قَدْ جَاءَ

حدیث بیان کی مجھ سے (پھر بنی حزب نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

حنیفہ بن مثنیٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان

کی ہم سے عبدالعزیز نے اور وہ ابو سلمہ کے بیٹے

ہیں — عبداللہ بن فضل سے اُس نے ابو سلمہ

بن عبدالرحمن سے اُس نے ابو ہریرہ سے کہا

انہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ میں نے اپنے تئیں حنجر میں دیکھا

اور قریش مجھ سے بیت المقدس تک میرے

جانے کا حال پوچھتے تھے — انہوں نے بہت

المقدس کی ایسی باتیں مجھ سے پوچھیں

جو مجھ کو یاد نہیں تھیں — میں اُس قدر

گھبرایا کہ کبھی ایسا نہیں گھبرایا تھا —

آنحضرت فرماتے ہوں کہ خدا نے بیت المقدس

کو مجھ سے قریب کر دیا میں اس کی

طرف دیکھتا تھا اور قریش مجھ سے جو

پوچھتے تھے میں اُن کو بتاتا تھا — اور میں

نے انبیاء کی جماعت میں اپنے آپ کو دیکھا

میں نے دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام کھڑے نماز

پڑھتے ہیں اور اُن کا بدن دبلا اور بال گھونگر والے

تھے گویا کہ وہ قبیلہ شقرہ میں سے ہیں اور

میں نے دیکھا کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کھڑے نماز پڑھتے ہوں اور وہ سب آدمیوں میں

عروہ بن مسعود ثقفی سے زیادہ مشابہ ہوں — اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا کہ

کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور وہ سب آدمیوں سے تمہارے آقا سے زیادہ مشابہ ہیں — اس سے

حضرت نے اپنی ذات مبارک مراد لی پھر نماز کا وقت آیا اور میں نے امامت کی جب

نماز سے فارغ ہوا ایک نے کہا اے محمد یہ مالک ہی دوزخ کا محافظ اسکو سلام کیجئے =

میں اس کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے پہلے سلام کیا *

حنیفہ بن مثنیٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے

عبدالعزیز نے اور وہ ابو سلمہ کے بیٹے

ہیں — عبداللہ بن فضل سے اُس نے ابو سلمہ

بن عبدالرحمن سے اُس نے ابو ہریرہ سے کہا

انہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ میں نے اپنے تئیں حنجر میں دیکھا

اور قریش مجھ سے بیت المقدس تک میرے

جانے کا حال پوچھتے تھے — انہوں نے بہت

المقدس کی ایسی باتیں مجھ سے پوچھیں

جو مجھ کو یاد نہیں تھیں — میں اُس قدر

گھبرایا کہ کبھی ایسا نہیں گھبرایا تھا —

آنحضرت فرماتے ہوں کہ خدا نے بیت المقدس

کو مجھ سے قریب کر دیا میں اس کی

طرف دیکھتا تھا اور قریش مجھ سے جو

پوچھتے تھے میں اُن کو بتاتا تھا — اور میں

نے انبیاء کی جماعت میں اپنے آپ کو دیکھا

میں نے دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام کھڑے نماز

پڑھتے ہیں اور اُن کا بدن دبلا اور بال گھونگر والے

تھے گویا کہ وہ قبیلہ شقرہ میں سے ہیں اور

میں نے دیکھا کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کھڑے نماز پڑھتے ہوں اور وہ سب آدمیوں میں

عروہ بن مسعود ثقفی سے زیادہ مشابہ ہوں — اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا کہ

کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور وہ سب آدمیوں سے تمہارے آقا سے زیادہ مشابہ ہیں — اس سے

حضرت نے اپنی ذات مبارک مراد لی پھر نماز کا وقت آیا اور میں نے امامت کی جب

نماز سے فارغ ہوا ایک نے کہا اے محمد یہ مالک ہی دوزخ کا محافظ اسکو سلام کیجئے =

میں اس کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے پہلے سلام کیا *

بہر جب اُڑیکا

احادیث ترمذی

حدیث بیان کی ہم سے یعقوب بن ابراہیم دورق نے کہا اُس نے حدیث بیان کی

ہم سے ابو تمیلہ نے زبیر بن جفادہ سے اُس نے

ابن بوریہ سے اُس نے اپنے باپ سے کہا اُس

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

جب ہم بیت المقدس پہنچے جبویل نے اپنی

انگلی سے اشارہ کیا اور اُس سے پتھر کو شق

کہا اور براق کو اُس سے باندھ دیا *

حدثنا یعقوب بن ابراہیم الدورقی حدثنا

ابو تمیلہ عن الزبیر ابن جفادہ عن ابن بوریہ

عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم لما انتهينا الى بيت المقدس قال

جبویل يا صبيعة فخرق به الحجر رشديه

البراق -

(ترمذی صفحہ ۵۱۲) -

حدیث بیان کی ہم سے اسحاق بن منصور نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

عبدالرزاق نے کہا اُس نے حدیث بیان کی

ہم سے معمر نے قتادہ سے اُس نے انس سے کہ

رسول خدا کے پاس معراج کی شب براق

زین اور لکام سے آراستہ آیا اور اُس نے حضرات

کو دیکھ کر شوخی کی — جبویل نے اُس سے

کہا تو محمد صلعم کے ساتھ ایسا کرتا ہی

کوئی شخص جو خدا کے نزدیک اُن سے

زیادہ مقبول ہو تجھے دو سوار نہیں ہوا یہہ سکر براق ندامت سے پسینہ پسینہ ہو گیا *

حدیث بیان کی ہم سے محمود بن غیلان نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

عبدالرزاق نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم

سے معمر نے زہری سے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو

سعید بن مسیب نے ابو ہریرہ سے کہا اُنہوں نے

کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ میں نے معراج کی

شب موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا پھر اُنکی تعریف

کی کہ وہ — راوی کہتا ہی میں خفاں کرتا ہوں

کہ فرمایا بدن سے دبے تھے اور اُن کے سر کے بال

چھوٹے ہوئے تھے گویا کہ وہ قبلہ شغورہ میں سے

حدثنا اسحاق بن منصور حدثنا عبدالرزاق

حدثنا معمر عن قتادة عن انس ان النبي

صلى الله عليه وسلم اتى بالبراق ليلة أُسرى

به ملجما مسرجا فاستصعب عليه فقال له

جبویل ايمحمد تفعل هذا فما ركبك احد

اكرم على الله منه قال فارض عوقا -

(ترمذی صفحہ ۵۱۳) -

حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عبدالرزاق

حدثنا معمر عن الزهري قال اخبرني سعيد

بن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي

صلى الله عليه وسلم حين أُسرى بي لقيت

موسى قال فلعنته فاذا رجل قال حسبته

قال مضطرب الرجل الراس كأنه من رجال

شغورة قال و لقيت عيسى قال فلعنته قال

ربعة احمر كأنه خرج من ديماس يعني

الحماد و رايت ابراهيم قال و انا اشيء ولد

وَعَنْ أَوْلَاهِمَا

ہیں۔ اور فرمایا کہ میں نے عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہا راوی نے کہ پھر آنحضرت نے اُن کا حلیہ بیان کیا اور فرمایا کہ وہ سیانہ قد سرخ رنگ تھے گنیا ابھی حمام سے نکلے ہیں اور میں نے ابراہیم کو دیکھا اور فرمایا کہ میں اُن کا فرزند ہمشکل ہوں۔ پھر فرمایا کہ میرے

بہ قال و اُتیت بانائون احدهما لبن والآخر فيه خمر فضيل اي خذ ايهما شئت فاخذت اللبن فشربته فضيل اي هديت الفطرة او اصبت الفطرة اما انك لو اخذت الخمر لغوت اُمتك -

(ترمذی صفحہ ۵۱۳) -

سامعے دو پیالے پیش ہوئے ایک میں دودھ تھا اور ایک میں شراب۔ مجھ سے کہا گیا کہ آپ ان میں سے جس کو چاہوں لے لوں۔ میں نے دودھ لیکر پی لیا مجھ سے کہا گیا کہ آپ فطرہ پر ہدایت کیئے گئے یا فطرت پر کامیاب ہوئے اگر شراب لوئے تو آپ کی اُمت بہک جاتی *

حدیث بیان کی ہم سے ابن ابی عمر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے سفیان

نے مالک بن مغول سے اُس نے طلحہ بن مصروف سے اُس نے مرہ سے اُس نے ابن مسعود سے کہا اُنہوں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سدرۃ المقننہ پر پہنچے۔ کہا راوی نے جو چہز زمیں سے اُوپر جاتی ہی اور جو چیز اُوپر سے آتی ہی سدرۃ ہو رک جاتی ہی۔ خدا نے اُن کو تین چیزیں عطا کیں جو اُن سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیں اول پانچ نمازیں اُن پر فرض ہوئیں دوم سورۃ بقرہ کی آخر آیتیں اُن کو عطا ہوئیں سوم جس نے اُن کی اُمت میں سے خدا کے ساتھ شرک نہیں کیا اس کے گناہ کبیرہ معاف کر دیئے۔ ابن مسعود اس آیت کی تفسیر میں کہ جب چھا جائے سدرۃ پر جو چھا جائے۔ کہتے

حدثنا ابن ابی عمر حدثنا سفیان عن مالک بن مغول عن طلحہ بن مصروف عن مرہ عن ابن مسعود قال لما بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سدرۃ المقننہ قال انتہی الیہا ما یخرج من الارض و ما یفزل من فوق فاعطاه اللہ عتدھا ثلاثا لم یعطین نبیا کان قبلہ فرضت علیہ الصلوۃ خمساً و اعطى خواتیم سورۃ البقرۃ و غفر لامتہ المقصحات مالم یشرکوا باللہ شیئاً قال ابن مسعود ان یغشی السدرۃ ما یغشی قال السدرۃ فی السماء السادسة قال سفیان فراش من ذهب و اشار سفیان بوردہ فارعدھا و قال غیر مالک بن مغول الیہا یلتہی علم الخلق لا علم لهم بما فوق ذلک -

(ترمذی صفحہ ۵۳۲) -

ہیں کہ سدرۃ چھتے آسمان پر ہی۔ سفیان کہتے ہیں سولے کے پتنگے تھے جو سدرۃ پر

اُن دونوں میں کا پہلا وعدہ

چھالے ہوئے تھے — اور سفیان نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور اُسکو ہلایا اور مالک بن مغزل کے سرا اور زادی کہتا ہے کہ سدرۃ پر سام دنیا کا عام منہہی ہونا ہی — اُس سے ارپڑ کا کسی کو علم نہیں *

حدیث بیان کی ہم سے قویہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ایٹ نے غفل سے اُس نے زہری سے اُس نے ابو سلمہ سے اُس نے جابر بن عبد اللہ سے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ جب قریش نے مسجھکو جھٹلایا میں حجرو میں کھڑا ہوا اور خدا نے بیوت المقدس کو مڑی نظر میں جلوہ گر کر دیا — میں اُسکی نشانیاں اُن کو بنانا تھا اور اُسکی طرف دیکھنا جاتا تھا *

حدثنا قتیبہ حدثنا الیثم عن عقیل عن الزہری عن ابی سلمۃ عن جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لما کذبتم قریش موت فی الحجر فنبی اللہ نبی بہت المقدس فطفقت اخبرهم عن آیاتہ و انا انظر الیہ —
(ترمذی صحتہ ۵۱۲) —

احادیث نسائی

خیر دی ہمکو یعقوب بن ابراہیم نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ بن سعید نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ہشام دستوائی نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے قتادہ نے انس بن مالک سے اُنہوں نے مالک بن صعصعہ سے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں کعبہ کے قریب کچھ سوتا کچھ جاگتا تھا کہ ایک فرشتہ آیا جو تھن میں کا ایک اور دو کے درمیان تھا — پھر سوتے کا لگن لایا گیا جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا — اور پورا سینہ پیٹ کے نرم جگہ تک چیرا گیا پھر میرا دل اب زمزم سے دھویا گیا اور حکمت و ایمان سے بھرا گیا پھر ایک جترو لایا گیا جو خنجر سے چھرتا گدھے سے بڑا تھا — پھر میں جبریل علیہ السلام کے ساتھ چڑا اور پہلے آسمان

اخبونا یعقوب بن ابراہیم حدثنا یحییٰ بن سعید حدثنا ہشام الدستوائی حدثنا قتادہ عن انس بن مالک عن مالک بن صعصعہ عن ابی الغبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بیانا انا عند البیت بین القائم والیقظان اذا قبل احد الثلاثة یوں الرجلین فاتیبت بطمت من ذنب ملائ حکمة و ایمانا فشق من المحر الی مراق البطان فغسل القلب بماء زمزم ثم ملیء حکمة و ایمانا ثم اتیمت بدابة دون البغل و فوق النصار ثم انطلقت مع جبریل علیہ السلام فاتیبنا السماء الدنیا فقل من هذا فال جبریل قہل و من معک قال محمد قیل وقد ارسل الیہ مرحبا بہ ونعم المجتبی جاء فاتیبت علی آدم علیہ السلام فسلمت علیہ قال مرحبا بک من ابن و نبی ثم اتینا الی السماء

بَعَثْنَا عَلَیْکُمْ

پڑ پھنچا — پوچھا گیا کہ کون ہی کہا جبریل
پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم
میں پوچھا کیا بلائے گئے ہیں — مرحبا کیا
خوب آنا ہوا پھر میں آدم کے پاس پھنچا میں
نے اُن کو سلام کیا کہا مرحبا اے فرزند اور نبی
پھر ہم دوسرے آسمان پڑ پھنچے پوچھا گیا
کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون
ہی کہا محمد صلعم میں یہاں بھی ویسی ہی
باتیں ہوئیں — پھر میں یحییٰ اور عیسیٰ
کے پاس پہنچا — اور میں نے اُن کو سلام
کیا — دونوں نے کہا مرحبا اے بھائی اور
نبی پھر ہم تیسرے آسمان پڑ پھنچے — پوچھا
گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ
کون ہی کہا محمد صلعم میں اور یہاں بھی
ویسے ہی باتیں ہوئیں — پھر میں یوسف کے
پاس پہنچا — میں نے اُنکو سلام کیا — کہا مرحبا
اے بھائی اور نبی پھر ہم چوتھے آسمان پڑ پھنچے
اور وہاں بھی ویسی ہی باتیں ہوئیں — پھر
میں ادریس کے پاس پہنچا میں نے اُن کو
سلام کیا کہا مرحبا اے بھائی اور نبی پھر ہم
پانچویں آسمان پڑ پھنچے وہاں بھی ویسی
ہی باتیں ہوئیں پھر میں ہارون کے پاس
پہنچا — میں نے اُنکو سلام کیا کہا مرحبا اے
بھائی اور نبی پھر ہم چھٹے آسمان پڑ پھنچے
اور ویسی ہی باتیں ہوئیں — پھر میں موسیٰ
کے پاس پہنچا — میں نے اُن کو سلام کیا کہا

الذاتہ فیل من هذا قال جبریل قیل
و من معک قال محمد مثل ذلک فاتیت
علی یحییٰ و عیسیٰ فسلمت علیہما فقالا
مرحباً بک من اخ و نبی ثم اتینا الی
السماء الثالثة قیل من هذا قال جبریل
قیل و من معک قال محمد فمثل ذلک
فاتیت علی یوسف علیہ السلام فسلمت علیہ
قال مرحبا بک من اخ و نبی ثم اتینا الی
السماء الرابعة فمثل ذلک فاتیت علی
ادریس علیہ السلام فسلمت علیہ قال مرحبا
بک من اخ و نبی ثم اتینا الی السماء
الخامسة فمثل ذلک فاتیت علی ہارون
علیہ السلام فسلمت علیہ قال مرحبا بک من
اخ و نبی ثم اتینا الی السماء السادسة فمثل
ذلک ثم اتیت علی موسیٰ علیہ السلام فسلمت
علیہ قال مرحبا بک من اخ و نبی فلما
جاوزه بکی قیل ما یبکیک قال یا رب
ذل الغلام الذی بعثتہ بعدی یدخل من امة
الجملة اکثر و افضل مما یدخل من امتی
ثم اتینا السماء السابعة فمثل ذلک فاتیت
علی ابراہیم علیہ السلام فسلمت علیہ قال
مرحباً بک من ابن و نبی ثم رفع لی
البیت المعمور فسالت جبریل فقال هذا
البیت المعمور یصاح فہ کل یوم سبعون
الف ملک فاذا خرجوا منہ لم یعودوا فہ
آخر ما علیہم ثم رفعت الی السدرة المنتہی
فاذا نبتھا مثل قلال ہجر و اذا ورثھا مثل
آذ ان الفیلة و اذا فی اصلھا اربعة انہار
نہران باطنان و نہران ظاہر ان فسالت
جبریل فقال اما الباطنان ففی الجملة و اما
الظاہر ان فالنورات والفیل ثم فرضت علی

پہچاننے کے ہم تم پر

خمسون صاوة فانہت علی موسی فقال
ما صنعت قلت فرضت نلی خمسون صاوة
قال انی اعلم بالناس ملک انی العجبت
بکی اسرائیل لشد المعالجة و ان امتک لن
یطیئا ذلک وارجع الی ربک فاسأله ان
یتخفف عنک فرجعت الی ربی فسالته
ان یتخفف عني فجعلها اربعون ثم رجعت
الی موسی علیه السلام فقال ما صنعت قلت
جعلها اربعون فقال لی مثل مقالته الاولى
فرجعت الی ربی عزوجل فجعلها ثلاثین
فأتته علی موسی علیه السلام فآخبرته
فقال لی مثل مقالته الاولى فرجعت الی
ربی فجعلها عشرين ثم عشرة ثم خمسة فأتته
علی موسی علیه السلام فقال لی مثل مقالته
الاولی فقلت انی استعفی من ربی عزوجل
ان ارجع الیه فلودي ان قد امضیت
فرضتی و خففت عن عبادی و اجزی بالحقنة
عشر امثالها -

(نسائی صفحہ ۵۲ و ۵۳)

مرحبا اے بھائی اور نبی جب میں وہاں سے
آگے بڑھا تو موسیٰ رؤے پوچھا گھا کہ کیوں رونے
هو - کہا اے خدا یہہ لوکا جسکو تولے میرے
بعد نبی کیا ہی اس کی اُست کے ارگ
میری اُست والوں سے زیادہ جنت میں
جائیگی - پھر ہم ساتویں آسمان پر پہونچے
اور دوسری ہی باتوں ہوئیں پھر مہں ابراہیم
کے پاس پہونچا - میں نے اُن کو سلام کیا کہا
مرحبا اے فرزند اور نبی پھر بیت المعمور
متجہ سے نزدیک هوا - مہں نے جبریل سے
پوچھا تو کہا یہہ بیت المعمور ہی ہر روز
اس مہں ستر ہزار فرشتے نماز پڑھتے ہیں اور
جب جاتے ہوں پھر کز دوبارہ نہیں آتے - پھر
سدرہ سے قریب آگیا - اُس کے پھر
ہجر کے متکوں کی برابر اور پتے ہاتھی کے
کانوں کی برابر تھے اُس کی چیز سے چارا

نہیں نکلی تھیں دو ظاہر اور دو باطن میں نے جبریل سے پوچھا تو کہا یہہ دو پوشیدہ
نہیں تو جنت مہں جاتی ہوں اور یہہ دو ظاہر نزل اور فوات ہوں - پھر متجہ پر
پچاس نمازیں فرض ہوئیں - پھر مہں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا - موسیٰ نے پوچھا
کہ آپ نے کیا کیا میں نے کہا متجہ پر پچاس نمازیں فرض ہوئی ہوں - کہا آپ سے زیادہ
مہں لوگوں کی حالت سے واقف ہوں - میں نے بنی اسرائیل کو آزمایا اور سخت تکلیف
اُٹھائی - آپ کی اُست اس فرض کا تحمل نہ کر سکی، آپ خدا کے پاس پھر جائیے - اور
کمی کی درخواست کیجیے - مہں پھر خدا کے پاس گیا اور کمی کے لئے التجا کی -
خدا نے چالیس کا حکم دیا - پھر مہں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا پوچھا کہا کر آئے مہں نے
کہا چالیس نماز کا حکم دیا ہی - موسیٰ علیہ السلام نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا -
مہں پھر خدا کے پاس گیا - تو مہں کا حکم دیا - پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور

عَبَادًا لَّنَا

اُن کو خبر دی موسیٰ نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا — میں پھر خدا کے پاس گیا — اپنی دفعہ بھس نمازیوں کا حکم دیا پھر دس کا پھر پانچ کا میں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا موسیٰ علیہ السلام نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا — میں نے کہا مجھکو خدا سے شرم آتی ہی کہ میں پھر اُس کے پاس جاؤں — آواز آئی کہ میں نے اپنا فرض چاری کر دیا اور اپنے بندوں کو آسانی دی اور میں ایک نوکی کے بدلے دس فیکہوں کا ثواب دونا *

خبر دی ہمکو یونس بن عبدالاعلیٰ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے ابن وہب نے کہا اس نے خبر دی مجھکو یونس نے ابن شہاب سے کہا انس ابن مالک اور ابن حزم نے کہ رسول خدا نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں — میں اُلٹا پھرا اور موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا — موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا — میں نے کہا اُن پر پچاس نمازیں فرض کی ہیں — موسیٰ علیہ السلام نے مجھ سے کہا دوبارہ خدا سے کہہئے آپ کی اُمت اس کا تحمل نہ کر سکیگی — میں نے دوبارہ خدا سے کہا اور خدا نے ان میں سے ایک حصہ معاف کر دیا — پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور ان کو خبر دی کہا پھر خدا سے کہہئے آپ کی اُمت میں اس کی طاقت

اخبونا یونس بن عبدالاعلیٰ حدثنا ابن وہب قال اخبرني یونس عن ابن شہاب قال انس بن مالک و ابن حزم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض اللہ عزوجل علی اُمتی خمسون صلوۃ فرجعت بذلک حتی امر بموسى علیہ السلام فقال ما فرض ربک علی اُمتک قلت فرض علیہم خمسون صلوۃ قال لی موسیٰ فراجع ربک عزوجل فان اُمتک لا تطیق ذلک فراجعت ربی عزوجل فوضع شطراھا فرجعت الی موسیٰ فاخبرته فقال راجع ربک فان اُمتک لا تطیق ذلک فراجعت ربی عزوجل فقال ہی خمس وھی خمسون لا یدل القول لدی فرجعت الی موسیٰ فقال راجع ربک فقلت انی استعذبت من ربی عزوجل — (نسائی صفحہ ۵۳) —

نہیں ہی — میں نے خدا سے پھر کہا خدا نے فرمایا کہ پانچ نمازیں ہیں اور وہی پچاس کی برابر ہیں — میرا قول نہیں بدلتا — میں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا کہا پھر خدا سے کہہئے — میں نے کہا اب تو مجھ سے شرم آتی ہی *

خبر دی ہمکو عمر بن ہشام نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے سفیان بن سعد بن عمرو بن ہشام قال حدثنا سفیان

اخبونا عمرو بن ہشام قال حدثنا یزید ابن

بن عبد العزیز سے کہا اُس نے حدیث بیان

کی یزید بن ابی ملک نے کہا اس نے حدیث

آپ بقدون

بیان کی ہم سے انس بن مالک نے کہ رسول
خدا نے فرمایا مہرے لئے ایک جانور لایا گیا
جو خنجر سے چھرا گدھے سے مڑا تھا - اور اسکا
قدم ملتے تھے نضر تک پڑتا تھا - میں اسکو
سوار ہوا اور مہرے ساتھ جبریل تھے - پھر
میں چلا - جبریل نے کہا اترے اور نماز
پڑھیں میں نے نماز پڑھی کہا آپ کو معلوم
ہی کہ آپ نے کہاں نماز پڑھی آپ نے طیبہ
(مدینہ) میں نماز پڑھی - اور آپ اسی
طرف ہجرت کریں گے - پھر کہا اترے اور
نماز پڑھیں - میں نے نماز پڑھی کہا آپ
کو معلوم ہی کہ آپ نے کہاں نماز پڑھی آپ نے
طور سبھا پر نماز پڑھی جہاں خدا نے موسیٰ
سے کلمہ پڑھا پھر کہا اترے اور نماز پڑھیں میں
نے نماز پڑھی کہا آپ حاتمے ہیں کہ آپ نے کہاں
نماز پڑھی اپنے بیت اللحم میں نماز پڑھی
جہاں عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے - میں
بیت المقدس میں داخل ہوا - انبیا علیہ السلام
مہرے لئے جمع تھے - جبریل نے مجھکو آگے
بڑھا دیا میں نے امامت کی پھر مجھکو آسمان
اول پر لے گیا میں نے اُس میں آدم علیہ السلام
کو پایا - پھر دوسرے آسمان پر لے گیا - میں
نے اس میں خالہ زاد بھائی عہسی اور یحییٰ
علیہما السلام دیکھے - پھر تیسرے آسمان پر
لے گیا - وہاں یوسف علیہ السلام نظر آئے - پھر
چوتھے آسمان پر لے گیا - اس میں ہارون

ابو ملک حدیثا انس بن مالک ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اُنزلت بندگانہ
فوق النجوم و دون البغل خطوہا عند مفتہی
طرفہا فوکبت و معی جبریل علیہ السلام
فسمت فقال انزل فصل فعملت فقال اندری
ایمن صلیت صلیت بطمۃ والیہا المهاجر
ثم قال انزل فصل فصلیت فقال اندری
ایمن صلیت صلیت بطور سبھا حیث کلم اللہ
موسیٰ علیہ السلام ثم قال انزل فصل فصلیت
فقال اندری ایمن صلیت صلیت بیت لحم
حیث و لد عیسیٰ علیہ السلام ثم دخلت الی
بیت المقدس فجمع لی الانبیاء علیہم السلام
فقد ملنی جبریل حتی اُممقوم ثم صعدنی
الی السماء الدنيا فاذا فیہا آدم علیہ السلام
ثم صعدنی الی السماء الثانية فاذا فیہا
ادنا الخالۃ عہسی و یحییٰ علیہما السلام ثم
صعدنی الی السماء الثالثة فاذا فیہا یوسف
علیہ السلام ثم صعدنی الی السماء الرابعة فاذا
فیہا ہارون علیہ السلام ثم صعدنی الی السماء
الخامسة فاذا فیہا ادريس علیہ السلام ثم صعد
بی الی السماء السادسة فاذا فیہا موسیٰ
علیہ السلام ثم صعدنی السماء السابعة فاذا فیہا
ابراہیم علیہ السلام ثم صعدنی فوق سبع سموات
فاتینا سدرۃ المنتهی فغشیة فی ضباۃ فخررت
ساجدا فذل لی انی یوم خلقت السموات
والارض فرضت علیک و علی امتک خمسون
صلوۃ فقم بها انت و امتک فرجعت الی
ابراہیم فلم یسألنی عن شیء ثم اُنزلت علی
موسیٰ فقال کم فرض علیک و علی امتک
قلت خمسون صلوة قال فانک لا تستطیع
ان تقوم بها انت و لا امتک فارجع الی ربک

اُولٰٓئِیۡ بِاٰسِیۡ شَدِیۡدٍ

باسمہ التَّخْفِیْفِ فَرَجَعْتُ اِلٰی رَبِّیۡ فِتَخَفَ عِیۡ عِشْرًا ثُمَّ اَتَمَّتْ اِلٰی مُوسٰی فَاَمَرَنِیۡ بِالْوُجُوۡعِ فَرَجَعْتُ فِتَخَفَ عَلٰی عِشْرًا ثُمَّ رَاٰتْ اِلٰی خَمْسٍ مَّالُوۡةٍ قَالُ فَاَرْجِعْ اِلٰی رَبِّکَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِیۡفَ فَوَقَّعَ فَرَضَ عَلٰی یَغْیٰی اِسْرَآئِیۡلَ صَلَوَتِیۡنِ فَمَا قَامُوۡا بِهَا فَرَجَعْتُ اِلٰی رَبِّیۡ عَزُوۡجَلُ فَاسْأَلْتُہُ التَّخْفِیۡفَ فَقَالَ اِنِّیۡ یَوْمَ خَلَقْتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فَرَضْتُ عَلَیْکَ وَاَعٰلِیۡ اُمَّتِکَ خَمْسِیۡنَ صَلَوةً فَمَنْ مِّنْهُمْ یَخْتَمِسِیۡنَ فَقَمَّ بِهَا اَمَّتْ وَاَمَّتْکَ فَعَرَفْتُ اَنِّہَا مِنْ اِلٰہِ عَزُوۡجَلُ صَرٰی فَرَجَعْتُ اِلٰی مُوسٰی عَلَیہِ السَّلَامُ فَقَالَ اَرْجِعْ فَعَرَفْتُ اَنِّہَا مِنْ اِلٰہِ صَرٰی یَقُوۡلُ حَتَّمُ فَلَمَّ اَرْجِعْ — (نِسَآئِیۡ صَفَحَاتِ ۵۲۳ و ۵۲۴) —

تِلْوَہِ السَّلَامُ تَہ — پھر پالچڑیں آسمان پر لیکھا — اس میں ابراہیم علیہ السلام تَہ — پھر چھتے آسمان پر لے گیا — اس میں موسیٰ علیہ السلام دیکھائی دیئے — پھر ساتویں آسمان پر لے گیا — اس میں ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا — پھر مجھے کو ساتویں آسمانوں سے اُدھر لے گیا پھر ہم سدرۃ المنعمیٰ پر پہنچے — مجھے پر ایک کھرسی چھا گئی میں سجدے میں گرا آواز آئی کہ میں نے جس روز آسمان زمین کو پیدا کیا تجھے پر اور تیری اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں — اب تو اور تیری اُمت اس کو قایم کریں — میں وہاں سے ابراہیم علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا — انہوں نے کوئی سوال مجھ سے نہیں کیا — پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا پوچھا کتنی نمازیں آپ پر اور آپ کی اُمت پر فرض ہوئیں — میں نے کہا پچاس کہا نہ آپ اس کو ادا کر سکتے تھے آپ کی اُمت — خدا کے پاس پھر جائیئے اور کمی کی درخواست کیجیئے — میں پھر خدا کے پاس گیا — تو دس نمازیں معاف کر دیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تو مجھ کو پھر جانے کو کہا — میں پھر گیا تو خدا نے دس اور معاف کر دیں — پھر پانچ نماز کا حکم لے کر آیا تو موسیٰ علیہ السلام نے پھر کہا کہ خدا کے پاس پھر جائیئے — اور کمی کی درخواست کیجیئے — خدا نے بنی اسرائیل پر دو نمازیں فرض کی تھیں — ان کو بھی ادا کر سکے — میں پھر خدا کے پاس گیا اور کمی کی درخواست کی — خدا نے فرمایا کہ میں نے جس روز آسمان و زمین کو پیدا کیئے اُسی روز تجھے پر اور تیری اُمت پر پچاس نماز فرض کر دی تھیں — اور یہ پانچ نمازیں پچاس کی برابر ہوں — تو اور تیری اُمت ان نمازوں کو ادا کریں — اب میں نے جان لیا کہ یہ خدا کی طرف سے قطعی حکم ہے — پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا — موسیٰ علیہ السلام نے کہا پھر جائیئے — میں نے سمجھا کہ یہ خدا کا حکم قطعی ہے چکا اس لئے میں پھر نہیں گیا *

سخت لڑنے والوں کو

خبر دی ہمکو احمد بن سلیمان نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یہی بن

آدم نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے مالک بن معول نے اُس نے زبیر بن عدی بن طلحہ بن مصرف سے اُس نے مرہ سے اُس نے عبداللہ سے کہا اُنہوں نے کہ جب رسول خدا معراج کو گئے سدرة المنتہی تک پہنچے اور وہ چہنے آسمان پر ہی — اور جو کچھ اُس کے نیچے سے اُڑے کو جانا ہی اور جو کچھ اُس کے اُپر سے نیچے کو آنا ہی وہیں آکر رہتا ہی — اس آیت کی تفسیر میں کہ جب چھا جائے اُس پر جو چھا جائے — راوی نے کہا کہ اس سے مراد ہیں سورے کے پتنگے —

پھر آنحضرت صلعم کو تین چیزیں دی گئیں — پانچ نمازیں اور سورہ بقرہ کی اخیر آیتیں اور اُن کی امت میں سے جو شخص خدا کے

ساتھ شرک کرے اس کے کبھرہ گناہ معاف کریگا *

خبر دی ہمکو سلیمان بن داؤد نے ابن رجب سے کہا اُس نے خبر دی مجھکو عمرو بن

حارث نے کہ عبد ربہ بن سعید نے خبر دی اُس کو کہ بغانی نے حدیث بیان کی اُس نے انس بن مالک سے کہ نماز مکہ میں فرض ہوئی اور دو فرشتے رسول اللہ کے پاس آئے اور ان کو زمزم کے پاس لے گئے — دونوں نے اُن کا پیٹ چھوا اور اندر کی چیز (دل) سونے کے لگی مٹھی نکالی — اور آپ زمزم سے اُسکو دھویا بھر علم و حکمت اُس کے اندر بھر دیا *

اخبرنا احمد بن سلیمان حدیثاً یہی بن آدم حدیثاً مالک بن مغول عن الزبیر بن عدی بن طلحہ بن مصرف عن مرہ عن عبداللہ قال لما اسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى و هي في السماء السادسة والاربعين ما عرج به من تحتها واليها يلقي ما يبط به من فوقها حتى يقبض منها ان يعشى السدرة ما يغشى قال فرأيت من ناعب قاعطى ثلثاً الصلوة الخمس وخاتم سورة البقره يغفر لمن مات من أمته لا يشرك الله شهداً المقسمات —

(نسائی صفحہ ۵۲) —

اخبرنا سلیمان بن داؤد عن ابن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان عبد ربہ بن سعید اخبره ان البغاني حدثه عن انس بن مالک ان الصلوات فرضت بمكة وان ملكون اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذمبا به الى زمزم فشقا طائفه و اخرجا حشرة في طست من ذهب فغسلوا بهام زمزم ثم كبسا جوفه حكمة و علما —

(نسائی صفحہ ۵۲) —

حدیث ابن ماجہ

حدیث بیان کی ہم سے حرملة بن یحییٰ مصری نے کہا اُس نے حدیث بیان کی

فَتَجَاسُّوْا خَلْلَ الدِّيَارِ

ہم سے عبداللہ بن وہب نے کہا اُس نے خبر دی منجھکو یونس بن یزید نے اس شہاب سے اُس نے انس بن مالک سے کہا اُنہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا نے میری اُمت پر پچاس نمازیں فرض نہیں کیں مگر اُنٹا پھر کو موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تو موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا خدا نے آپ کی اُمت پر کھا فرض کیا مہن نے کہا پچاس نمازیں کھا خدا کے پاس پھر جائیئے آپ کی اُمت اس کی طاقت نہیں رکھتی میں نے دوبارہ خدا سے کہا اور خدا نے ان میں سے ایک حصہ معاف کر دیا - پھر میں موسیٰ کے پاس آیا اور ان کو خبر دی کہا پھر خدا کے پاس جائیئے - آپ کی اُمت میں اس کے ادا کرنے کی طاقت نہیں رہی میں نے پھر خدا سے کہا خدا نے فرمایا کہ پانچ نمازیں

حدثنا حرملة بن يحيى المصري حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض الله على أمتي خمسين صلاة فرجعت بذلك حتى أتى علي موسى فقال موسى ما ذا افترض ربك علي أمتك فقلت فرض علي خمسين صلاة قال فارجع إلي ربك فان أمتك لا تطيق ذلك فارجعت ربي فوضع عني شطرها فرجعت إلي موسى فاخبرته فقال ارجع إلي ربك فان أمتك لا تطيق ذلك فارجعت ربي فقال هي خمس وهي خمسون لا يبدل القول لدي فرجعت إلي موسى فقال راجع إلي ربك فقلت قد استحييت من ربي -

(ابن ماجه صفحه ۲۳۲) -

ہوں اور یہی پچاس ہوں - پھر قول نہیں بدلتا - پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا - موسیٰ علیہ السلام نے کہا پھر خدا کے پاس جائیئے - میں نے کہا منجھکو خدا سے شرم آتی ہے *

اختلافات جو ان حدیثوں میں ہیں

ان حدیثوں کے طرز بیان میں اور واقعات جو ان میں بیان ہوئے ہوں اور ان کے الفاظ و عبارت میں ایسا اختلاف ہے جو اس بات کے یقین کرنے کے لئے کافی دلیل ہی نہ رہے الفاظ وہ نہیں ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ نے اپنی زبان مبارک سے فرمائے ہونگے یہ بات مسلم ہے کہ حدیثیں بلاغۃ یعنی اُنہی الفاظ سے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے تھے بیان نہیں ہوتی تھیں بلکہ روایت بالمعنی کا عام رواج تھا یعنی راوی حدیث کے مطلب کو اپنے الفاظ میں بیان کرتا تھا اور یہی وجہ ہے کہ ایک مطلب کی حدیثوں کو متعدد راویوں نے مختلف الفاظ میں بیان کیا ہے اور اسلئے سمجھا جاتا ہے

پھر وہ گھس پڑینگے اندر گھرونگے

کہ ان حدیثوں کے جو الفاظ ہیں وہ اخیر راوی کے الفاظ ہوں جس کی روایت حدیثوں کی کتابوں میں لکھی گئی ہے *

علامہ اس کے ان حدیثوں کے مضامین بھی نہایت مختلف ہیں اور راویوں نے اپنی زبان اور اپنی سمجھ کے موافق اُن کو بیان کیا ہے اُن سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ درحقیقت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا بیان کیا تھا اور زبانی نقل در نقل ہوتے ہوئے اخیر راوی تک کس قدر پہونچتی اور کیا کمی یا زیادتی اُن میں ہوگئی اور مطالب بھی اُن میں وہی باقی رہا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا یا اُس میں بھی کچھ تغیر و تبدیل ہوگئی ہے *

اب ہم الفاظ کے اختلافات سے قطع نظر کرتے ہیں اس خیال سے کہ راویوں کے سبب وہ مختلف ہوگئے ہوں اور صرف اختلافات مضامین کو دکھانے ہیں جو مذکورہ بالا حدیثوں میں پائے جاتے ہیں *

۱ — اسباب میں اختلاف ہے کہ جب معراج شروع ہوئی

تو آپ کہاں تھے

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیثوں میں ہے کہ آپ مکہ میں اپنے گھر میں تھے کہ آپ کے گھر کی چھت پھٹ گئی *
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث میں ہے کہ آپ خانہ کعبہ کے پاس تھے *

بخاری میں انہی کی دوسری حدیث میں ہے کہ آپ حطیم میں تھے یا حنجر میں تھے *
بخاری اور مسلم میں انس میں ابن مالک کی حدیث میں ہے کہ مسجد کعبہ میں سے آپ کو معراج ہوئی *
جس قدر حدیثیں ان کے سوا ہیں اُن میں سے کسی میں اسباب کا ذکر نہیں کہ جب معراج شروع ہوئی تو آپ کہاں تھے *

۲ — جبریل تنہا آئے تھے یا اور بھی اُن کے ساتھ تھے

بخاری میں مالک ابن صعصعہ اور بخاری و مسلم میں ابوذر کی حدیث میں ہے کہ تنہا جبریل آنحضرت پاس آئے تھے *

وَ كَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ﴿۵﴾

نسانی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ دو فرشتے آنحضرت پاس آئے تھے * بخاری میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہی جس کے یہہ لفظ ہیں ”اذکر رجلاً یمن الرجلین“ *

اور مسام اور نسائی میں ہی ”احد الثلاثة یمن الرجلین“ یعنی تین کا ایک جو دو کے دوستان میں ہی *

فتح الباری اس سے مراد لہتا ہی کہ آنحضرت حمزہ و جعفر کے بیچ میں سوتے تھے جس سے مراد یہہ ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں دو آدمیوں یعنی حمزہ و جعفر کے بیچ میں سوتا تھا *

مگر کراکب الداری اور خیرالمبجاری میں جو بخاری کی شرحیں ہیں لکھا ہی ”اے ذکر الذی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث رجال و ثم الملائكة تصوروا بصورة الانس“ یعنی آنحضرت نے تین آدمیوں کا ذکر کیا جو فرشتے تھے کہ آدمیوں کی شکل بنکر آئے تھے پس اس روایت سے نہیں فرشتوں کا انا معلوم ہوتا ہی *

بخاری اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث میں ہی کہ آنحضرت پاس تین فرشتے آئے *

۳ — اُسوقت آپ سوتے تھے اور اخیر تک سوتے رہتے یا جاگتے تھے

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث میں ہی — بن الغام والیقظان یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ میں کچھ سوتا اور کچھ جاگتا تھا * بخاری میں انہی کی دوسری حدیث میں ہی ”صطحبنا“ یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ میں کروت پر لہتا یا سرتا تھا *

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ ”وہو ذئم“ یعنی آنحضرت سوتے تھے اور اس کے بعد ہی ”فیما یری قلبہ و ندام عیفہ ولا یلغام قلبہ“ یعنی فرشتے آپ کے پاس آئے ایسی حالت میں کہ آپ کا دل دیکھتا تھا اور آنکھوں سوتی تھیں اور دل نہیں سوتا تھا — اُس حدیث کے اخیر میں ہی فاستیقط و هو فی المسجد الحرام“ یعنی تمام قصہ معراج بیان کر کے انس ابن مالک نے کہا کہ پھر آنحضرت جاگے اور وہ مسجد حرام میں تھے *

اور ہی وعدہ خدا کا مقدر دکھا گیا ﴿۵﴾

اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث میں ہے: "ہو ناہم فی المسجد الحرام یعنی آنحضرت سوتے تھے مسجد حرام میں" *
ان حدیثوں کے سوا کسی حدیث میں اس بات کا بیان ہی نہیں ہے کہ آنحضرت آنحضرت جگتے تھے یا سرتے تھے *

۴ — شق صدر اور اُسی کے اختلافات

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جبیرؓ نے میرا سہلہ چیرا اور زمزم کے پانی سے دھویا *
بخاری میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ حلقوم سے دھت کی نرم جگہ تک چیرا گیا — اور پیٹ زمزم کے پانی سے دھویا گیا *
اور بخاری اور مسلم اور نسائی میں انہیں کی حدیث ہے کہ گلے کے گڑھے سے پھر تک چیرا گیا — پھر مہرا دل نکالا اور زمزم کے پانی سے دھویا *
بخاری میں انس بن مالک کی حدیث ہے کہ تین فرشتے جو آئے تھے اُن میں سے جبیرؓ نے سہلہ کو ایک سرے سے دوسرے سرے تک چیر ڈالا اور جبیرؓ نے اپنے ہاتھ سے زمزم کے پانی سے دھویا *

نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ دو فرشتے آئے اور آنحضرت کو چاہے زمزم کے پاس لے گئے اور دونوں نے آنحضرت کے پیٹ کو چیرا اور دونوں نے ملکر زمزم کے پانی سے دھویا *

ان حدیثوں کے سوا جو اور حدیثیں ہوں اُن میں شق صدر کا کچھ ذکر نہیں *

۵ — براق کا ذکر کن حدیثوں میں ہے اور کن میں نہیں

بخاری اور مسلم میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ ایک چرواہہ مہرے پاس لایا گیا سفہد رنگ کا گدھے سے بڑا اور خنجر سے چھوٹا جسکو براق کہتے ہیں *
مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ مہرے پاس براق لایا گیا اور وہ ایک چرواہہ ہی سفہد رنگ کا گدھے سے بڑا اور خنجر سے چھوٹا *
ترمذی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ رسول خدا کے پاس معراج کی شب براق زمین اور لکام سے لڑا سٹہ لایا گیا *

ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ

نسائی میں مالک ابن سعصعہ کی حدیث ہے اُس میں براق کا نام نہیں ہے صرف یہ ہے کہ ایک چرواہہ میرے پاس لایا کہ جو حنجر سے چھڑا اور گدیہ سے نزا تھا *
نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے اُس میں بھی براق کا نام نہیں ہے صرف یہ ہے کہ ایک چرواہہ میرے پاس لایا گیا *
ان حدیثوں کے سوا اور کسی حدیث میں براق کے لئے جائے یاد ذکر نہیں ہے *

۶ — آپ براق پر سوار ہو کر گئے یا کسی طرح

بخاری اور مسلم میں ابو ذر اور انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب ریل میرا ہاتھ پکڑ کر آسمانوں پر لے گئے — اور انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ مجھ کو آسمانوں پر لے گئے (واضح ہو کہ ان حدیثوں میں براق کا کچھ ذکر نہیں ہے) *
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن سعصعہ کی حدیث ہے جس سے پایا جاتا ہے کہ براق پر سوار ہو کر جب ریل کے ساتھ گئے *
مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں براق پر سوار ہوا اور بیت المقدس تک پہنچا *

ترمذی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ سوار ہوتے وقت براق نے شرمی کی اور جب ریل نے اُس سے کہا کہ تو متحمل کے ساتھ اس طرح شوخی کرنا ہی — کرئی نتیجہ پر سوار نہیں ہوا جو مقبول ہو خدا کے نزدیک ان سے زیادہ — راوی نے کہا کہ براق ندامت سے پسینہ پسیدہ ہو گیا *

اور سب سے زیادہ عجیب روایت وہ ہے کہ جب نزار نے اور سعید ابن منصور نے ابو عمران جونی سے اور اُس نے انس سے مرفوعاً بیان کی ہے — کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ میں بیتھا تھا کہ جب ریل آئے اور میرے دونوں کندھوں کے بیچ میں ہاتھ مارا — پھر ہم دونوں ایک درخت کے پاس گئے جس میں پرندوں کے گھونسلے رکھے تھے — ایکھا میں جب ریل اور ایک میں میں بیتھا گیا — پھر وہ گھونسلے بلند ہوئے — یہاں تک کہ زمین اور آسمان کو گھور لیا *

۷ — بیت المقدس میں براق کے بانڈھنے کا اختلاف

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے براق

پہرہ ہم پہنیں گے غلبہ کو تمہارے لینے اُن پر

کو اُس کفّے سے باندھ دیا جس سے سب پیغمبر بامدھتے تھے *
 ترمذی میں بوردہ کی حدیث ہے کہ حذریٰ نے انصاری کے اشارے سے ایک پتھر کو
 شق کیا اور اُس سے براق کو باندھ دیا *

۸ — بیت المقدس پہونچنے سے پہلے کہاں کہاں تشریف

لے گئے اور کیا کیا

نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں سوار
 ہو کر حذریٰ کے ساتھ چلا اور طبعہ میں اُترا اور نماز پڑھی جہاں کہ ہجرت ہو گئی پھر
 عذرا سہنا پر اُترا اور نماز پڑھی جہاں اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا تھا — پھر بیت لستم
 میں اُترا اور نماز پڑھی جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے — پھر میں
 بیت المقدس میں پہونچا جہاں تمام انبیاء جمع تھے اور میں نے امام بنکر سب کو نماز
 پڑھائی *

اس واقعہ کا سوائے اس حدیث کے کسی اور حدیث میں ذکر نہیں ہے *

۹ — اختلافات مقامات انبیاء آسمانوں پر جن سے ملاقات ہوئی

ادریس

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ادریس دوسرے آسمان پر ملے *
 بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ ادریس
 چوتھے آسمان پر ملے *

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ادریس چوتھے آسمان پر ملے *
 نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ادریس پانچویں آسمان پر ملے *

ہارون

بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ہارون چوتھے آسمان پر ملے *
 بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ ہارون
 پانچویں آسمان پر ملے *

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ہارون پانچویں آسمان پر ملے *

وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ

موسیٰ

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ موسیٰ چھٹے آسمان پر ملے *

مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ موسیٰ چھٹے آسمان پر ملے *
بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ موسیٰ ساتویں آسمان پر ملے *

ابراہیم

بخاری اور مسلم میں ابو ذر کی حدیث ہے کہ ابراہیم چھٹے آسمان پر ملے *
بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ابراہیم چھٹے آسمان پر ملے *
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ ابراہیم ساتویں آسمان پر ملے *

مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ابراہیم ساتویں آسمان پر ملے *

حلیہ موسیٰ

بخاری میں ابو ہریرہ کی اور مسلم میں جابر کی اور ابو ہریرہ کی ترمذی میں ابو ہریرہ کی حدیث ہے جن میں حضرت موسیٰ کا دبلیا چہرہ ہونا بیان ہوا ہے *
بخاری میں عبداللہ ابن عمر کی حدیث ہے جس میں موسیٰ کا مونا ہونا بیان ہوا ہے *

بخاری اور مسلم میں عبداللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس میں بیان ہوا ہے کہ حضرت موسیٰ کے گھونگر والے بال تھے *

بخاری میں ابو ہریرہ کی اور عبداللہ ابن عمر کی اور مسلم اور ترمذی میں ابو ہریرہ کی حدیث ہے جس میں حضرت موسیٰ کے سہلے لمبے بال بیان ہوئے ہیں *

حلیہ عیسیٰ

بخاری اور مسلم میں عبداللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس میں حضرت عیسیٰ کے لمبے بال ہونے معلوم ہوئے ہیں *

اور ہم تمہاری مدد کریں گے ماں سے اور بہنوں سے

بخاری میں عبداللہ ابن عمر کی اور بخاری اور مسلم میں عبداللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ کے کوہنہ والے بال تھے *

ذریاتِ آدم و ہکاء آدم

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ پہلے آسمان پر آدم سے آنحضرت صلعم ملے — اور آدم کے دائیں اور بائیں اُن کی ذریات تھیں — دائیں طرف والوں کو دیکھ کر ہنستے تھے کہ وہ جلتی ہیں اور بائیں طرف والوں کو دیکھ کر روتے تھے کہ وہ دوزخ ہی ہیں *

باقی حدیثوں میں سے کسی حدیث میں اس واقعہ کا ذکر نہیں ہے *

ہکاء موسیٰ

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ جب آنحضرت حضرت موسیٰ سے ملکر آگے بڑھے تو حضرت موسیٰ روئے کہ اے خدا یہہ لوکا چو میرے بعد مبعوث ہوا اس کی اُمت کے لوگ میری اُمت کے لوگوں سے زیادہ جنت میں جائیں گے *

باقی حدیثوں میں سے کسی حدیث میں اس واقعہ کا ذکر نہیں ہے *

۱ — تخفیف نمازوں میں

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت موسیٰ اور خدا کے پاس تخفیف نماز کے لئے جتنی دفعہ آئے گئے ہر مرتبہ ایک حصہ نمازوں کا معاف ہوا — تعداد کچھ نہیں بیان کی *

بخاری اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ اور انس ابن مالک کی حدیثیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دفعہ کے جانے میں دس دس نمازیں معاف ہوئیں اور آخر کو پانچ رہ گئیں *

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دفعہ میں پانچ پانچ نمازیں معاف ہوئیں *

بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ پانچ نمازیں مقرر ہونے کے بعد بھی موسیٰ علیہ السلام کے کہنے سے آنحضرت خدا کے پاس معافی کے لئے گئے مگر

وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ نَفِیْرًا ﴿۶﴾

قبول ہوئی — اور آؤ حدیثوں میں ہی کہ پانچ نمازوں کے مقرر ہونے کے بعد آنحضرت نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ اب تو مجھکو خدا کے پاس جانے میں شرم آتی ہے * متعدد حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے سے پہلے نماز فرض ہوئی تھی۔ اور بعض میں مذکور ہے کہ سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے کے بعد نماز فرض ہوئی *

۱۱ — اختلاف نسبت سدرۃ المقتبیٰ و بیت المعمور

مسلم اور ترمذی اور نسائی میں عبداللہ ابن مسعود سے حدیث ہے کہ سدرۃ المقتبیٰ چھٹے آسمان پر ہے *

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ سدرۃ المقتبیٰ سب آسمانوں کے بعد ہی اور سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے سے پہلے نماز فرض ہوئی *

بخاری اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ بیت المعمور سب آسمانوں کے بعد ہی اور اُس کے بعد سدرۃ المقتبیٰ ہی اور نماز سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے کے بعد فرض ہوئی *

بخاری اور مسلم میں مالک ابن صعصعہ کی دوسری حدیث ہے کہ ساتوں آسمانوں سے گذر کر سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے اور اُس کے بعد بیت المعمور میں اور اُس کے بعد نماز فرض ہوئی *

بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ساتوں آسمانوں کے بعد سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے اور اُس کے بعد نماز فرض ہوئی *

۱۲ — الزان سدرۃ المقتبیٰ اور آنحضرت صلعم کا سجدة کروا

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے جس میں بیان ہے کہ میں سدرۃ المقتبیٰ کے پاس پہنچا اور اُس پر ایسے رنگ چھائے ہوئے تھے جنکی حقیقت کو میں نہیں جانتا * بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ پھر وہ یعنی آنحضرت ساتوں آسمان سے اوپر گئے جس کا علم سوائے خدا کے کسی کو نہیں تھا تک کہ سدرۃ المقتبیٰ کے پاس پہنچے اور خدائے تعالیٰ اُن سے نزدیک ہوا پھر اور بھی نزدیک ہوا یہاں تک کہ دو کمانوں کا یا اس سے بھی کم فاصلہ رکھا پھر خدا نے اُن کو وحی بھیجی اور پچاس نمازیں مقرر کیں *

اور ہم تم کو کوہنگے ہوا گروہ [۱]

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا سدرۃ المقتدی کی فسئت کہ جب اُس پر حکم الہی سے چھانکنا تھا تو اُس کی حالت بدل گئی کسی انسان کی طاقت نہیں ہے کہ اُس کے حسن کی تعریف کر سکے *
مسلم اور ترمذی اور نسائی مہر عبد اللہ ابن مسعود کی حدیث ہے اُس میں قرآن مجید کی اس آیت کی اذ یغشی السدرۃ ما یغشی نفسہ میں یہ لکھا ہے کہ اس سے مطلب ہے سورۃ کے پروانوں سے یعنی سورۃ کے پروانے (یعنی پتھر) درخت پر چھائے ہوئے تھے *
نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ یہ ہر ہم ساتوں آسمانوں کے بعد سدرۃ المقتدی کے پاس پہنچے پھر مجھ پر کھڑے ہو چھا گئی یہ ہر میں سجدہ کے لیئے جھکا یعنی سجدہ کیا *

۱۳ - سدرۃ المقتدی کی نہریں

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے اُس میں لکھا ہے کہ سدرۃ المقتدی کی چار نہریں نکلتی ہیں دو پوشیدہ اور دو ظاہر *
دونوں پوشیدہ نہریں جنت میں بہتی ہیں اور دو ظاہر نہریں ذیل اور فرائت ہیں *
بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آسمان دنیا یعنی آسمان اول پر دو نہریں بہتی ہوئی دیکھیں - آنحضرت نے جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کیا نہریں ہیں جبریل نے کہا یہ ذیل و فرائت کی اصل ہیں *

اور کسی حدیث میں سورۃ ابن حدیثوں کے نہروں کا ذکر نہیں ہے *

۱۴ - شراب اور دودہ

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب میں بیت المقدس کی مسجد سے نماز پڑھ کر نکلا تو جبریل نے دو پیالے پیش کیئے ایک شراب کا اور ایک دودہ کا *

مسلم میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ بیت المعمور میں شراب اور دودہ کے دو پیالے پیش کیئے گئے *

بخاری میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ بیت المعمور میں تین پیالے پیش کیئے گئے ایک دودہ کا ایک شراب کا اور ایک شہد کا *

اِنْ اَحْسَنْتُمْ اَحْسَنْتُمْ لِنَفْسِكُمْ

۱۵ — جنت میں داخل ہونا

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد جنت میں داخل ہوئے *

اور کسی حدیث میں جنت میں جانے کا ذکر نہیں ہے *

۱۶ — کوثر

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے آسمان اول پر ایک اور نہر دیکھی جس پر موتی اور زبرجد کے محل تھے جبریل نے بتایا کہ یہ نہر کوثر ہے * اور کسی حدیث میں کوثر کا ذکر نہیں ہے *

۱۷ — سماعت صریف الاقلام

۱ — بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میرے ایسے مقام پر پہونچا جہاں سے قلموں کے چلنے کی آواز آتی ہے * اور کسی حدیث میں یہ مضمون نہیں ہے *

۱۸ — آسمانوں پر جاؤ بذریعہ معراج کے

اختلاف اقوال علما نسبت اسری اور معراج کے جہاں ہم نے بیان کیئے ہیں اس میں ابو سعید خدری کی حدیث کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں *

وفي حدیث ابی سعید الخدری عند ابن اسحق فلما فرغت ماکان فی بیت المقدس اتی بالمعراج — یعنی جو کچھ کہ بیت المقدس میں ہوتا تھا جب وہ ہوچکا تو لائی گئی معراج — معراج کا توجہ ہم نے سبوتھی کیا ہے جس کے ذریعہ سے بلندی پر چڑھتے ہیں * معراج کے معنی سبوتھی کے لیے ہیں یہ سند ہے کہ فتح الباری جلد ۵ صفحہ ۱۶۰ میں علامہ ابن حنبل نے لکھا ہے یعنی

اس روایت کے سوا اور روایتیں سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت کا آسمانوں پر جانا براق پر نہ تھا بلکہ معراج پر گئے تھے جس سے مراد سبوتھی ہے — چنانچہ ابن اسحق کے نزدیک

فاما العروج ففي غور هذه الروايات من الاخبار انه لم يكن على البراق بل وفي المعراج وهو السام كما وقع مصرحاً به في حدیث ابی سعید عند ابن اسحق والبيهقي في الدلائل واللفظ فاذا انابداً باللفظ المضطرب

اگر تم بھلائی کرو گے تو بھلائی کرو گے تم اپنی جان کے لئے

ابو سعید کی حدیث میں اور بھقی کی کتاب الایلیل میں صاف طور پر اسکی تصریح ہے — حدیث کے لفظ یہ ہیں کہ یکایک ایک چوہا یکے کے پیچھے پیچھے لایا گیا جسکو براق کہتے ہیں — مجھ سے پہلے پیغمبر اُسیر سوار ہوتے تھے — میں اُسیر سوار ہوا — پھر حدیث میں بیان کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب میں اور جبریل دونوں بیت المقدس میں داخل ہوئے — میں نے نماز پڑھی — پھر میرے پاس معراج یعنی ایک سیڑھی لائی گئی اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اتفاق فرماتے تھے کہ بیت المقدس میں جو کچھ ہوتا تھا میں اُس سے جب

الانین یقال له البراق وكانت الامم توكبه قبلتي فوكبته فذكر الحدیث قال ثم دخلت انا و جبریل بیت المقدس فصاحت ثم تبیت بالمعراج وفي رواية ابن اسحق سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اما فرغت مما كان في بيت المقدس اني بالمعراج فلم اوقط شيئا كان احسن مني وعرفني من الاله الاميت عليه اذا حضر فاصعدي صاحبتي فيه حتى انتهي بي الى باب من ابواب السماء التحدیث وفي رواية كعب فرغعت له مرقاة من فضة و مرقاة من ذهب حتى عرج هو وجبریل وفي رواية الانبياء سعید في شرف المصطفى انه اني بالمعراج من حقة الفردوس و انه مضى بالولاء و عن يمينه ملائكة و عن يساره ملائكة (فتح الباري جلد ۱۰ صفحہ ۱۶۰) —

فارغ ہوا تو معراج یعنی سیڑھی لائی گئی جس سے زیادہ خوبصورت چیز میں نے کبھی نہیں دیکھی اور وہ ایسی خوشنما تھی کہ سولے والا عین جانکنی کے وقت اُسکے دیکھنے کے لئے آنکھیں کھول دے — پھر میرے ساتھی یعنی جبریل نے مجھکو سیڑھی پر چڑھایا یہاں تک کہ آسمان کے ایک دروازے کے پاس لے پہونچا اور کعب کی روایت میں ہے کہ ایک سیڑھی چاندی کی اور ایک سونے کی رکھی گئی یہاں تک کہ آنحضرت اور جبریل اُسپر چڑھے اور شرف المصطفیٰ میں ابو سعید کی روایت میں ہے کہ بہشت سے ایک سیڑھی لائی گئی جس میں سوتی چڑے ہوئے تھے اُسکے دائیں طرف بھی فرشتے اور بائیں طرف بھی فرشتے تھے *

اگر ان روایتوں پر کچھ اعتبار ہو سکے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج مثل حضرت یعقوب کی معراج کے ہو جاتی ہے جسکا ذکر تورات میں ہے * تورات میں لکھا ہے کہ ” پس یعقوب از ہر شمع بیرون آمد و بحداران روانہ شد — و بجائے رسید کہ در آنجا بیثبوت نمود زیرا کہ آفتاب فوراً مہرقت و از سنگ ہائے آن مکان گرفتہ

وَ اِنْ اَسَاْتُمْ فَلَهَا

بعجہت ہا میں گذاشتہ و ہمیں جا خواند — پس بخواب دید کہ ایفک نردیانے بزمین بریا گشتہ سرش آسمان مبخورد و ایفک فرشتگان خدا ازان بہالا وزیر میرفتند — و ایفک خدا وند ہواں ایستادہ گفت من خداوند خدای پدرت ابراہیم وسم خدای اسحاقم این زمینے کہ ہراں مبخوانی بتو بذریعت تو میدہم — و ذریعت تو مانند خاک زمین گودیدہ بمغرب و مشرق و شمال و جنوب منتشر خواہند شد ہم از تو واز ذریعہ ات تمامی قبایل زمین متبرک خواہند شد — و ایفک من باتوام و ہر جائیکہ مہروی ترا نگاہ داشتہ ہا میں زمین باز پس خواہم آورد ونا بوقتی کہ انچہ بتو گفتمہ ام بجای آوردم ترا و انخواستہ گذاشت — و یعقوب از خواب خورد بیدار شدہ گفت بدوستی کہ خداوند درین مکان ست و من فداستم — پس تریدہ گفت کہ این مکان چہ ترسفاک است این نیست مگر خانہ خدا و این است دروازہ آسمان — (نقاب پیدایش باب ۲۸ درس ۱۰ لغایت ۱۷) *

اختلافات احادیث کا نتیجہ

ان واقعات کا جن کا حدیثوں میں بیان ہی بلکہ ان سے بھی زیادہ تر عجیب ہوں گا خواب میں دیکھنا ناممکن نہیں ہی مگر ہم نے ان کے اختلافات اس لیئے دکھائے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ بسبب ان اختلافات کے یقین نہیں ہوسکتا کہ درحقیقت کیا حالات آنحضرت نے دیکھے تھے — اور کیا واقعات خواب میں گذرے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا فرمایا تھا — اور راوی کہا سمجھا اور کسقدر تغیر الفاظ میں — طرز بیان میں — واقعات میں اور معانی الفاظ میں ہو گیا — اور کس راوی نے اپنی سمجھ کے مطابق کون کون سی باتیں ان میں زیادہ کر دیں اور کون سی کم — کیونکہ ان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہی کہ بہت جگہ راویوں کے قول ان حدیثوں میں شامل ہیں — پس جسقدر قرآن مجید میں مذکور ہی کہ “ لَئِیۡہِ مِنْ اٰیٰتِہٖ اِنَّہٗ ہُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ ” اسقدر تو تسلیم ہی کہ خدا نے اس خواب میں اپنی کچھ نشانیاں آنحضرت کو دکھلائیں مگر یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کہا نشانیاں دکھلائیں اور اگر ہم آیات سے احکام مراد لیں جیسا کہ قرآن مجید کے بہت سے مقاموں میں آیات سے احکام مراد ہیں اور “ لَئِیۡہِ ” سے اراحت قلبی یعنی کسی بات پر دلی اور کامل یقین ہو جانا سمجھیں تو آیت کے یہ معنی ہوتے ہیں — تاکہ ہم اُسکو یقین کرادیں اپنے بعض حکموں پر — اور یہ الفاظ جو حدیثوں میں آئے ہیں “ فَاَوْحٰی اِلٰی مَا اَوْحٰی ” اور “ فَرَضَ عَلٰی اُمَّتِیْ خَمْسُوْنَ صَلَوةً ” اسی پر دلالت کرتے ہیں کہ آیات سے احکام مراد ہیں *

اور اگر تم براہی کر گئے تو اُسی نے لینے

ہم اور یہ بیان کر چکے ہیں کہ اسباب میں کہ معراج جائے میں اور بتجسد ہوئی تھی
یا سونے میں بروحہ بطور خواب کے — علماء متقدمین کے نہیں مذہب ہیں مگر شاہ ولی اللہ
صاحب نے ایک چوتھا مذہب اختیار کیا تھا کہ جاگتے میں اور بتجسد ہوئی مگر بتجسد
برزخی ہیں المثال والشہادۃ — چوتھے مذہب کو ہم چھوڑ دیتے ہیں کہونکہ یہ کہ نورانی نبی
راے یا مکاشفہ ہی جس کا پتہ نہ کسی روایت میں ہی نہ اقوال علماء میں سے کسی قول
میں — بلکہ حقیقت یہ معلوم ہوتی ہی کہ شاہ ولی اللہ صاحب کو بھی معراج بالجد
ہوئی پر یقین نہیں ہی — صرف نہایت نہیں کہتے اور بتجسد برزخی معراج کا ہونا بیان کرتے
ہیں — جس کا صریح مطلب یہ ہی کہ جسد اصلی موجودہ کے ساتھ معراج نہیں ہوئی —
اور اس لیے اُن کا مذہب بھی انہی لوگوں کے ساتھ شامل ہو جاتا ہی جو کہتے ہیں کہ
تجسد معراج نہیں ہوئی *

شاہ ولی اللہ صاحب کے مذہب کو چھوڑ کر توین مذہب دانی رہ جانے ہیں — یعنی
معراج کا ابتدا سے انتہا تک بتجسد اور حالت بیداری میں ہونا — یا مکہ سے بیت المقدس
تک بتجسد اور حالت بیداری میں ہونا اور اس کے بعد بیت المقدس سے آسمانوں اور
سدرۃ المقتبہ تک ہونا بروحہ یا معراج کا جس میں اسرا بھی داخل ہی ابتدا سے انتہا
تک بروحہ اور سونے کی حالت میں یعنی خواب میں ہونا — ہم بھئی دونوں صورتوں کو
سلیم نہیں کرتے لیکن ہر ایک صورت کو معہ اُسکے دلائل کے بیان کرتے ہیں *

صورت اول یعنی معراج بتجسد ابتدا سے انتہا تک بحالت بیداری

اس میں کچھ شک نہیں کہ بہت بڑا گروہ علما کا اس بات کا قائل ہی کہ معراج ابتدا
سے انتہا تک حالت بیداری میں اور بتجسد ہوئی تھی — مگر اس کے ثبوت کے لیے اُن کے
پاس ایسی ضعف دلیلوں ہیں جن سے امر مذکور ثابت نہیں ہو سکتا *

پہلی دلیل انکی یہ ہی — خدا نے فرمایا ہی ”اسری بعبدة“ اور عبد جسم اور روح
دونوں کو شامل ہی — اس لیے متعین ہوا کہ معراج میں آنحضرت کا جسم اور روح دونوں گئے تھے *
تفسیر تیسر میں لکھا ہی — کہ عبد نام ہی جسم اور روح دونوں کا — پس ضرور

ان العبد اسم المجموع الجسد والروح فوجب
ان یکون الاسراء حاملاً للمجموع الجسد والروح
(تفسیر کیور جلد ۲ صفحہ ۲۰۱) =
ہوا کہ اسرا میں جسم اور روح دونوں گئے
ہوں پھر اس پر بحث ہی کہ انسان جسم
کا یا روح کا یا مجموع کا نام ہی *

فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ

اور شفاے قاضی عیاض میں ہی کہ معراج کا واقعہ اگر خواب ہوتا تو خدا فرمانا ہو گا، مگر اہل اُلوہ عہدہ ولم یقل بروج عہدہ اور بعدہ نہ کہتا مگر یہ اس طرح بعدہ (شفاے قاضی عیاض صفحہ ۸۹) - پر کلام عرب کی کوئی مثال نہیں بتاتے *
دوسری دلیل اُن کی یہ ہے کہ سورے پر خدا نے فرمایا ہی " سَمِعْتُمْ الَّذِي " اور سمعتم کا اعط تعجب کے موقع پر بولا جاتا ہی اگر اسرا اور معراج خواب میں ہوتی تو کچھ تعجب کی بات نہ تھی - اس سے ظاہر ہی کہ معراج حالت بیداری میں اور بیدار ہوئی - اور یہ عجب واقعہ تھا اس لئے خدا نے شروع میں فرمایا سمعتم الَّذِي *

تیسری دلیل اُن کی یہ ہے - کہ انہوں نے سورۃ وَالْفَجَم کو بھی معراج سے متعلق سمجھا ہی - سورۃ فَجَم میں آیا ہی نہیں
اِدھر اُدھر پڑھی اُسکی نکال اور نہ مقصد سے آگے بڑھی - اور اگر معراج ہوئی سورۃ میں تو اُس میں نہ کوئی نشانی ہوئی نہ معجزہ -

اور جب امر واقع کو بصر کی طرف منسوب کیا ہی تو اُس سے ثابت ہوتا ہی کہ معراج رویت عینی تھی نہ رویت قلبی *

چوتھی دلیل اُنکی یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے سورۃ وَالْفَجَم کی ایک آیت کی تفسیر میں اس بات سے انکار کیا ہی کہ آنحضرت نے خدا کو آنکھوں سے دیکھا ہی اور اگر معراج خواب میں ہوئی ہوتی تو حضرت عائشہ اس سے انکار نہ کرتیں شفاے قاضی عیاض میں لکھا ہی - ہماری مراد اُس حدیث الَّذِي يَدُل عَلَيْهِ صَحِيحٌ قَوْلُهَا اِنَّهُ بَعْدَهُ لَا تَكُنْ رَوِيَةً لِّهِيَ رَوَا عَنْ وَلَوْ كَانَتْ عَقْدًا مِّمَّا لَمْ تَكُنْ -
(شفاے قاضی عیاض صفحہ ۸۹) - معراج جسمانی تھا - کیونکہ انہوں نے اس بات کا انکار کیا ہی کہ آنحضرت نے خدا کو آنکھوں سے دیکھا - اگر واقعہ معراج اُن کے نزدیک خواب ہوتا تو ہرگز اس بات کا انکار نہ کرتیں *

مسروق کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ کے پاس نکلی لکائی بیٹھا تھا - انہوں نے عن مسروق قَالَ كُنْتُ مَتَكِيَا عَقْدَ عَائِشَةَ - کہا اے ابو عائشہ تین باتیں ہیں جو فَعَلْتُ يَا اَبَا عَائِشَةَ ثَلَاثٌ مِنْ تَكَلُّمٍ بَوَاحِدَةٍ شَخْصٌ اُن میں سے ایک بھی زبان پر لانا

یہر جب آویگا دوسرا وعدہ

ہی خدا پر بہت بڑا بہتان باندھتا ہی — میں نے کہا وہ باتیں ذرا عین — کہا جو شخص گمان کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آپ کو دیکھا وہ خدا پر بہت بڑا بہتان باندھتا ہی — مسروق کہتے ہیں کہ میں تکیہ لگائے بیٹھا تھا — یکایک سہمدا ہو بیٹھا اور میں نے کہا اے ام المومنین مسجھو دم لہئے دو اور جلدی نہ کرو کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا ہی کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو یعنی خدا کو افق مدین پر دیکھا اور اُس نے دوبارہ اسکو یعنی خدا کو دیکھا — حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں اس اُسٹ میں سب سے پہلی ہوں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کا مطلب پوچھا — آنحضرت نے فرمایا کہ اس سے مراد

مفہم فقد اعظم علی اللہ الفریۃ قننت ماہن قالت من زعم ان محمدا علی اللہ علیہ وسلم راجی ربہ فقد اعظم علی اللہ لہربہ قال رکبت مکتبا فجلست فقلت یا ام المومنین انطریانی ولا تعجلنی فی الہیقل اللہ تعالیٰ * ولقد رآہ بالأفق المبین ولقد رآہ ذرۃ اخری * فقالت انا اول هذه الامۃ سال عن ذلك رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انما ہو جبریل علیہ السلام لہارۃ علی صورتہ اللہی خلق علیہا غیر ہائین المرتبین رقیقہ منہبطا من اسماء سادۃ اعظم خلقہ ماہن السماء الی الارض فقالت اوام تسمع ان اللہ عزوجل یقول لا اذکر کہ الابصار وہو یدرک الابصار وہواللطیف الخبیر * اولم تسمع ان اللہ عزوجل یقول وماکان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحدا ومن وراء حجاب اذ یرسل رسولا * الی ذلک * علی حکیم * (صحیح مسلم صفحہ ۹۸) —

جبریل علیہ السلام ہوں میں نے اُس صورت میں جس پر وہ پیدا ہوئے ہیں اُنکو دو دفعہ کے سوا نہیں دیکھا — میں نے اُنکو آسمان سے اُترتے دیکھا کہ اُنہوں نے اپنے جتنے کی بڑائی سے زمین اور آسمان کی درمیانی فضا کو بھر دیا تھا — حضرت عائشہ نے فرمایا کیا تو نے نہیں سنا خدا فرماتا ہی کہ نہیں پاتیں اسکو نظریں اور وہ پاتا ہی سب نظروں کو اور وہی ہی ہاریک دیکھنے والا خبردار اور کیا تو نے نہیں سنا خدا فرماتا ہی نہیں ممکن ہی کسی انہماں کے لئے یہ کہ خدا اُس سے باتیں کرے مگر بطور وحی کے یا پردے کی اوت سے یا کوئی رسول بھیجتا ہی آخر آیت تک *

• وانچڑیں — دہل اُن کی یہ ہی کہ قریش نے آنحضرت کے بیت المقدس جانے اور اُس کے دیکھنے سے انکار کیا — اگر وہاں تک جانا بطور خواب دیکھنے کے ہوتا تو قریش کو اُس سے انکار اور تخاص کرنے کا کوئی مقام نہ تھا — اس سے ثابت ہوتا ہی کہ معراج حالت بیداری میں اور بچسودہ تھی — جس کے سبب سے قریش نے جھگڑا کھا فتح الباری شرح

ایسودا وجوہکم

بخاری اور ترمذی بخاری میں جو کچھ اسکی نسبت لکھا ہے اسکو ہم اس مقام لکھتے ہیں *
فتح الباری میں لکھا ہے ۔ کہ بعض لوگوں کا مذہب یہ ہے کہ اسرا حالت بیداری

میں اور معراج سوبیکہ حالت میں ہوئی تھی
یا اسباب میں اختلاف کہ جاگتے میں ہوئی یا
سوتے میں خاص معراج سے متعلق ہے نہ
اسرا سے ۔ اسی سبب سے جب رسول خدا
نے قریش کو اس واقعہ کی خبر دی تو انہیں
نے بیت المقدس جانے کی تکذیب کی اور اس
کے وقوع کو ناممکن خیال کیا اور معراج سے
کچھ تعرض نہیں کیا اور خدا تعالیٰ فرماتا
ہے: ”یاک ہی وہ جو لیکھا ہے بقدرت کو ایکرات
مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک“ اگر معراج
جاگتے میں ہوئی ہوتی تو اسکا ذکر کرنا اور یہی
زیادہ بلیغ ہوتا ۔ مگر جب خدا نے اس کا
ذکر یہاں نہیں کیا حالانکہ اسکی کیفیت اسرا

وذهب بعضہم الی ان الاسراء کان فی الیقظة
والمعراج کان فی المنام او ان الاختلاف فی
کونه یقظة او مناما خاص بالمعراج لا بالاسراء
واذا کان لما اخبرہ قریشا کذبوا فی الاسراء
واستبعدوا وقوعہ ولم یعتبروا بالمعراج وایضا
فان الله سبحانه وتعالى قال ”سبحکار الذی
اسرى بعددہ لیلًا من المسجد الحرام الی
المسجد الاقصی“ فلو وقع المعراج فی الیقظة
کان ذلک ابلغ فی الذکر فلما لم یفح ذکرہ
فی هذا الموضع مع ذون شأنہ اعتجب وامرہ
اعرب من الاسراء لکن دل اہل کان مناما
واما الاسراء لو کان مناما لما کذبوا ولا
استنکروا لتجاوز وقوع مثل ذلک وابتعد منه
لاحاد الناس (فتح الباری ج ۷ ص ۱۵۱)

سے بہت عجیب اور اسکا قصہ اس سے زیادہ نادر تھا تو معلوم ہوا کہ معراج خواب میں ہوئی
تھی۔ لیکن اسرا اگر خواب میں ہوتی تو قریش اسکی تکذیب نہ کرتے اور نہ انکار کرتے کیونکہ
ایسی اور اس سے زیادہ دور از قیاس باتیں لوگوں کو خواب میں دکھائی دے سکتی ہیں *

اور بخاری کی ایک حدیث میں ہے جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ جب
قریش نے میری تکذیب کی میں مقام
حجر میں کھڑا ہوا ۔ خدا نے بہت المقدس
کو میری نظروں میں جلوہ گر کر دیا میں اس
کی نشانیاں قریش کو بتاتا تھا اور اسکو دیکھتا
جانتا تھا ۔ صحیح مسلم میں بھی مثل صحیح

قال جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قریش قمت
فی الحجر فبصلى الله الی بیت المقدس
وظفقت اخبرهم عن آياته وانا انظر اليه
(صحیح بخاری صفحہ ۵۳۸) -

بخاری کی حدیث ہے جسکے الفاظ اور مضمون میں بخاری کی حدیث سے اختلاف ہے *

تاکہ بگازے تمہارے ساتھ

صحیح مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

میں نے اپنے آپ کو مقام حجر میں دیکھا اس

حال میں کہ قریش مجھ سے بیت المقدس تک

جانے کا حال پوچھتے تھے — اُنہوں نے بیت

المقدس کی اسمی باتوں مجھ سے دریافت

کیں جو مجھ کو یاد نہ تھے میں اُس کا گہرا

کہ اس سے پہلے کہی اِس کا نہ گہرا تھا —

رسول خدا فرماتے ہیں کہ خدائے بیت المقدس

مجھ سے نزدیک کر دیا میں اُس کی طرف

دُل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد

رايتني في الحجر و قرئ مني تسألني عن

مسألي فسألني عن أشياء من بيت المقدس

ثم انبمها فكرمت ذبقة ما نزلت من الله فقل

قال فرفعه الله لي انظر اليه ما يسألون عن

شيء الا انما هم به —

(صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۹۶)

دیکھتا تھا اور وہ جو کچھ مجھ سے پوچھتے تھے میں اُنکو بتاتا تھا *

چھٹی دلیل انکی یہ ہے کہ امہانی کی حدیث سے جو طبرانی نے نقل کی ہے اور

شہاد ابن اوس کی حدیث سے جو بیہقی نے ذکر کی ہے — صاف صاف ظاہر ہوتا ہے

کہ آنحضرت کا معراج کو جانا جسم کے ساتھ بیداری کی حالت میں تھا چنانچہ ان

دونوں حدیثوں کو قاضی عیاض نے کتاب شفا میں نقل کیا ہے اور وہ یہ ہے *

حضرت امہانی سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی —

اُس رات میرے گھر میں تھے — عشا کی نماز

پڑھ کر ہمارے درمیان سو رہے — صبح سے کچھ

پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو

حکایا جب آنحضرت اور ہم صبح کی نماز

پڑھ چکے تو آپ نے فرمایا اے امہانی میں

نے عشا کی نماز تمہارے ساتھ اس راہی میں

یعنی مکہ میں پڑھی جیسا کہ روئے دیکھا —

پھر میں بیت المقدس گیا — اور اُس میں نماز

پڑھی پھر اسوقت صبح کی نماز تمہارے ساتھ

وعن امہانی ما أصرى برسول الله صلى الله

عليه وسلم الا وهو في بيتي تلك الليلة صلى

العشاء الاخرة ونام بيلنا فلما كان قبل الفجر

اهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى

الصبح و صلياً قل يا امہانی لقد صليت

معكم العشاء الاخرة كما رایت بهذا الراءى

ثم جئت بيت المقدس فصليت فيه ثم

صليت الغداة معكم الان كما ترون وهذا

ممن في انه بجمعه —

پڑھی جیسا کہ تم دیکھتے ہو اور یہ حدیث معراج کے جسمانی ہونے پر صریح دال ہے

وَلَيْدٌ خَلَّوَا الْمَسْجِدَ

شداد بن اوس نے ابو بکر سے روایت کی ہے کہ انہوں نے معراج کی رات کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا میں نے کل رات آپ کو مکان میں ڈھونڈا آپ کو نہیں پایا۔ آنحضرت نے جواب دیا کہ جبریل مجھ کو بہت المقدس لگئے تھے یہہ چہہ دلیلوں میں جو حامیان معراج بالجسد نے بیان کی ہیں :

۱۔ تمام دنوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ جو لوگ اس بات کے مدعی ہیں کہ اسرا و معراج بجسدہ اور حالت بیداری میں ہوئی تھی اُن کے پاس قرآن مجید سے یا حدیث سے کوئی سفد موجود نہیں ہے قرآن مجید میں کہیں بیان نہیں ہوا ہے کہ اسرا یا معراج بجسدہ و حالت بیداری میں ہوئی تھی صحیح کی کسی حدیث میں اسکی تصریح نہیں ہے بلکہ اگر کچھ ہے تو اسکی برخلاف ہے اور جو دلیلوں یہاں کی ہیں وہ نہایت ہی ضعیف اور غبر و مثبت مدعا ہیں جھوٹا کہہ بیان کرتے ہیں *

۲۔ پہلی دلیل کہ لفظ عبد میں جسم و روح دونو شامل ہوں اور اسلیئے اسرا و معراج بجسدہ ہوئی تھی ایسی ہے معنی ہے کہ اُس پر نہایت تعجب ہوتا ہے اگر خدا یوں فرماتا کہ، "اسیریت بعدی فی الامنام من الکعبۃ الی المدینۃ یا اریث عبدی فی الغمام کذا و کذا"، تو کیا اُس وقت بھی یہہ لوگ کہتے کہ عبد میں جسم و روح دونو شامل ہوں اور اس لیے خواب میں مع جسم جانا ثابت ہوتا ہے *

جو شخص خواب دیکھتا ہے وہ ہمیشہ متکلم کا صیغہ استعمال کرتا ہے اور اگر کوئی شخص اس بات پر قادر ہو کہ دوسرے کو بھی خواب دکھا سکے تو وہ ہمیشہ اُسکو مخاطب کرے، خراہ نام لیکر یا اُسکی کسی صفت کو بچائے نام قرار دیکر اور اُس پر اس طرح سے استدلال نہیں ہو سکتا جیسا کہ ان صاحبوں نے عبد کے لفظ سے استدلال چاہا ہے *

قرآن مجید میں حضرت یوسف نے اپنے خواب کی نسبت کہا، "یا ابت انی رایت احد عشر کو کہا"، اور قہدیوں نے اپنا خواب اس طرح بیان کیا، "ایک نے کہا"، "انی ارانی اعصر خمرا"، دوسرے نے کہا، "انی ارانی حمل فوق راسی خبرا"، حالانکہ یہہ سب خواب تھے پھر لفظ "انی" پر یہہ بحث کہ اُس میں جسم و روح دونوں داخل ہوں اور خواب میں جو فعل کہا فی الواقع وہ جسہ انی فعل ہی تھا کیسی لغو و بے پرواہ بات ہے *

اور تا کہ گھس پڑیں مسجد میں

خون رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خواب بھان کئے تھے اور دوسروں نے بھی ایسے خواب آنحضرت کے سامنے بھان کئے تھے جن میں متکلم کے صہی "رایت" استعمال ہوئے ہیں اور اُن اشہاء اور اشتخاص کا ذکر آیا ہی جفکو خواب میں دیکھا پس کیا اسبر خواب میں اُن اشیا اور اشخاص کے فی الواقع بچسبنا موجود ہونے پر استدلال ہو سکتا ہی *

اور یہ قول کہ اگر معراج کا واقعہ خواب ہوتا تو خدا فرماتا "اسری بروح عبدہ" ایسا ہی بیہودہ ہی جیسا کہ عہد کے لفظ سے جسمانی معراج پر استدلال کرنا — اس قول کے لینے ضرور تھا کہ کئی سہد کلام عرب کی پیش کی جانی کہ خواب کے واقعہ پر "فعل بروحہ نذا و نذا" بولنا عرب کا محاورہ ہی پس صاف ظاہر ہی کہ جو دالہل پیش کی ہی وہ محتس لغو و بیہودہ ہی اور اُس سے مطلب ثابت نہیں ہوتا *

دوسری دلیل کی نسبت ہم خوشی سے اسبات کو قبول کرتے ہیں کہ سمیتان کا لفظ تعجب کے موقع پر بولا جاتا ہی — مگر اُسکے اسرا سے حراہ وہ خواب میں ہوئی ہو یا حالت بیداری میں اور بچسبنا ہوئی ہو یا بروحہ کچھہ تعلق نہیں ہی — بلکہ اُسکو اُس سے تعلق ہی جو مقصد اعظم اس اسرا سے تھا اور وہ مقصد اعظم خود خدا نے فرمایا ہی "لنریہ من آیاتنا انہ ہوالسموع البصیر" اور اسی کے لینے خدا نے ابتدا میں فرمایا "سمیتان الذی" *

تیسری اور چوتھی دالہل مبعی ہی سورۃ والنجم کی چند آیتوں اور سورۃ تکویر کی ایک آیت پر کہ انہوں نے اُن آیتوں کو معراج سے متعلق سمجھا ہی حالانکہ قرآن مجید سے کسیطرح نصا یا اشارتا نہیں پایا جاتا کہ وہ آیتیں معراج سے متعلق ہیں — علوہ اُسکے کسقدر بعید معلوم ہوتا ہی کہ سورۃ بقی اسرائیل میں جس میں معراج کا ذکر ہی وہاں تو معراج کے حالات نہ بیان کیئے جارہیں اور ایک زمانہ کے بعد یا قبل جب سورۃ والنجم نازل ہوئی ہو اُس میں معراج کا حال بھان ہو — سورۃ والنجم سے ظاہر ہی کہ جو وحی آنحضرت صلعم پر نازل ہوتی تھی اور جسکو کفار تسلیم نہیں کرتے تھے اور آنحضرت کو نعوذ باللہ جھٹلاتے تھے اُسکی تردید اور وحی کے من اللہ ہونے کی تصدیق میں وہ آیتیں نازل ہوئی تھیں اُنکو معراج سے کچھہ تعلق نہیں *

علماء و محدثین کو سورۃ والنجم کی آیتوں کے معراج سے متعلق ہونے میں اس وجہ سے

کَمَا دَخَلُوا اَوَّلَ مَرَّةٍ

شبہہ پڑا ہی کہ بعض راویوں نے معراج کا جلال بیان کرنے میں سورۃ والفجیم کی آیتوں کو بہان کر دیا ہی مثلاً بخاری میں انس ابن مالک سے جو روایت ہی اُسکے راوی نے اپنی روایت میں یہہ الفاظ کہے ہوں، ”ودنا العجا رب العزۃ قد دلی حتی کان ذاب قوسین او اذنی فوحي الله الهه“ اور یہہ الفاظ قریب قریب اُنہی الفاظ کے ہیں جو سورۃ والفجیم میں آئے ہوں * اسبطوح مسلم میں عبداللہ ابن مسعود سے جو روایت ہی اُس کے راوی نے اپنی روایت میں یہہ الفاظ کہے ہیں، ”اذ یعشی السدرۃ ما یغشی“ اور یہہ الفاظ بعینہ وہی ہیں جو سورۃ والفجیم میں آئے ہوں مگر اس سے یہہ ثابت نہیں ہوتا کہ سورۃ والفجیم کی آیتوں میں معراج سے متعلق ہیں کیونکہ حدیثوں کے راوی اپنے لفظوں میں حدیثوں کا مطلب بیان کرتے تھے اور یہی وجہ ہی کہ اسی مطلب کو مختلف راویوں نے مختلف لفظوں میں بیان کیا ہی کسی نے بیان کیا ہی ”فلما غشہا (ای السدرۃ) من امرا للہ ماعشی“ کسی نے بیان کیا ہی ”فغشہا (ای السدرۃ) الدان لا یدری ماہی“ غرض کہ کسی راوی کا حدیث کے مطلب کو قرآن مجید کے الفاظ سے تعبیر کرنا اُسکی دلیل نہیں ہو سکتی کہ وہ الفاظ اُس واقعہ سے متعلق ہیں *

علاوہ اسکے سورۃ والفجیم میں یہہ آیت ہی، ”ولقد رآہ نزلة اخرى عتد سدرۃ المقتبی“ یعنی آنحضرت نے اُسکو اور ایک دفعہ سدرۃ المقتبی کے پاس دیکھا — یہہ حالت ایک دفعہ معراج میں آنحضرت پر طاری ہوئی تھی سورۃ والنجم سے ظاہر ہوتا ہی کہ اُسوقت جو وحی آئی تھی اُسوقت بھی وہی حالت طاری ہوئی تھی اور لفظ آخری صاف دلالت کرتا ہی کہ جو واقعہ سورۃ والنجم میں مذکور ہی وہ واقعہ معراج سے علاحدہ ہی *

سورۃ والفجیم سے جس امر میں وحی آنا معلوم ہوتا ہی وہ متعلق اصلہ عرب تھا اور اسلئے ان آیتوں کے بعد خدا نے فرمایا، ”افرمیم الات والعزی ومنات الثالثة الاخری“ اور آخر کو فرمایا، ”ان یتہمون الا الظن وما تہوی الا نفس ولقد جاءہم من ربہم الہدی“ *

سورۃ والفجیم کی آیتوں جنکو مفسرین نے معراج سے متعلق سمجھا ہی اور ہم نے اُن آیتوں کو معراج کے متعلق قرار نہیں دیا وہ بلاشبہ تفسیر کے لائق ہیں تاکہ ہمارے نزدیک جو اُنکی صحیح تفسیر ہی معلوم ہو جاوے اور پھر اُس میں کچھ شبہ نہ رہے اور اگر اُن آیتوں کی تفسیر عربی زبان میں ہو تو اُنکی ضمیروں کا مرجع زیادہ وضاحت سے معلوم ہوگا اسلئے ہم اُنکی تفسیر عربی زبان میں مع اردو ترجمہ کے اِس مقام پر لکھتے ہیں *

جیسے کہ گھس پرے تھے اُس میں پہاڑی د

تفسیر آیات سورۃ والنجم

سُورَةُ كِي قِسْم جَبْرُكَة وَهَذَا هَلَا هِيَ — نَهِيں
بِهَنَكَا تَمَهَارَا صَاحِب يَعْنِي مُحَمَّد صَلَّى اللّٰه
عَلَيْهِ وَسَلَّم اُور نَه بَهَا — اُور وَه نَهِيں بُولَا
اِبْنِي خَوَاهِش سِي نَهِيں هِيَ وَه بُولَا مَكْر وَحِي
چَو بَهِيچِي جَاتِي هِيَ سَكَايَا هِيَ اُسكو يَعْنِي
مُحَمَّد صَلَّى اللّٰه عَلَيْهِ وَسَلَّم كُو — عِلْمَه مِيں
چَو صَهَر هِيَ اُسكو اَنَحَضَرْت صَلَّى اللّٰه عَلَيْهِ
وَسَلَّم كَه طَرَف پَهِيَا چَاے — تَفْسِير كَبِير مِيں
بَهِي لَكْهَا هِيَ كَه بَهْتَر هِيَ كَه يَه كَهَا چَاے
كَه ضَمِير پَهَرْتِي هِيَ مُحَمَّد صَلَّى اللّٰه عَلَيْهِ وَسَلَّم
كِي طَرَف — اُور اُس كِي مَرَان يَه هِيَ كَه
سَكَايَا مُحَمَّد كُو بَهْت بَزِي قُوْتُوں وَاَلِے
صَاحِب نُوْت نِي اُور اُس سِي مَرَان خُدا هِيَ
يَعْنِي خُدا نِي مُحَمَّد كُو سَكَايَا — چَو لَفْظ
شَدِيد كَا اِس آيَت مِيں هِيَ اُسكو خُدا تَعَالٰے
نِي بَهْت جَكْه اِبْنِي ذَات كِي اِيئِي بُولَا هِيَ —
جَيْسِي كَه اِن اللّٰه قَرِي شَدِيد الْعَقَاب — وَهُوَ
شَدِيد الْمَحَال — اَكْثَر مَفْسُورِيں نِي شَدِيد الْقَوِي
ذُرْمَرَة يَعْنِي بَهْت بَزِي قُوْت وَاَلِے صَاحِب
قُوْت سِي جَبْرِيل مَرَان اِي هِيَ — مَكْر هَم اُسكو
نَهِيں مَانْتِي بَلَكِه يَه كَهْتِي هِيں كَه اُس سِي
مَرَان خُدا هِيَ — يَه وَه يَعْنِي مُحَمَّد صَلَّى اللّٰه
عَلَيْهِ وَسَلَّم كَالِے هُوَا — اُور وَه يَعْنِي مُحَمَّد
صَلَّى اللّٰه عَلَيْهِ وَسَلَّم اِيك بَلَذَن مَكَان يَعْنِي اَعْلٰى
دَرَجَة پَر قَبَا — هَمْنِي، اِسْتَرِي، اُور، هُو، كِي ضَمِير

والنجم اذا هوى ماض صاحبكم يعني
محمّد صلعم وماغوى — ومايفطى عن الهوى
ان هو الارحى يوحى علمه يعني محمد صلعم
في التفسير الكبير والاولى ان يقال الصهور
عائد الى محمد صلى الله عليه وسلم تقديرة
علم محمد — شديد القوى ذرمة و هو الله
العلي الكبير كما قال لنفسه ان الله قري
شديد العقاب -- وهو شديد المحال — وقال
اكثر المفسرين وهو جبريل وانسلمه فاستوى
اے محمد صلعم وهو اے محمد صلعم بالافتق
الاعلى — قال صاحب التفسير الكبير وظاهر
ان المراء محمد صلى الله عليه وسلم معناه
استوى بمكان وهو بالمكان العالي رتبة ومنزلة
في رفعة القدر لا حقيقة في الحصول في المكان
فان قيل كيف يجوز هذا والله تعالى يقول
ولقد راه بالافتق المبين — اشارة الى انه راي
جبريل :الافتق المبين نقول وفي ذلك الموضع
ايضا نقول كما قلنا ههنا انه صلى الله عليه
وسلم راي جبريل وهو بالافتق المبين يقول
القايل رايته الهلال فيقال له اين رايته فيقول
فوق السطح اي انا الراي فوق السطح
لا المرئي والمبين هو الفارق من ايان اي فرق
اے هو بالافتق الفارق بين درجة الانسان و
منزلة الملك فانه صلى الله عليه وسلم انتهى
وبلغ الغاية وصار نبيا كما صار بعض الانبياء نبيا

وَلِيَتَّبِعُوا مَا آتَاكُمْ قَاتِبِيرُوا ۚ

2

دونوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مراد لی ہی — تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ یہ بات ظاہر ہی کہ اُس سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور معنی یہ ہے کہ وہ باعتبار رتبہ اور منزلت اور بلند قدر کے ایک عالی مکان میں یعنی درجہ میں تھے نہ یہ کہ وہ درحقیقت کسی مکان میں پھونچ گئے تھے — اگر یہ کہا جاوے کہ کس طرح یہ بات درست ہوگی ایسی حالت میں کہ خدا نے ایک اور جگہ فرمایا ہی، "والقد واة بالفق المبین" جس میں اشارہ اس بات کا ہی کہ آنحضرت نے جبریل کو افق مبین پر دیکھا تھا — تو ہم اُس مقام پر آ رہی تھے کہ جو اس مقام پر تھے وہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو دیکھا اور وہ یعنی آنحضرت افق مبین یعنی مکان روشن میں باعتبار رتبہ و منزلت کے تھے جیسے کہ کوئی شخص کسی سے تھے کہ میں نے چاند دیکھا اور وہ پوچھے کہ کہاں دیکھا اور وہ جواب دے کہ چھت پر — اس سے مراد یہ ہوگی کہ دیکھنے والا چھت پر تھا نہ یہ کہ چاند چھت پر تھا — اور مبین کے معنی ہیں جدا کرنے والے کے اور یہ بجا ہی لفظ ابان سے جسکے معنی جدا کرنے کے ہیں — پس مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انسان اور فرشتہ کے درجہ اور منزلت کے جدا کرنے والے افق پر تھے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ

یاتہ الوحي في نومه وعلى هيئته وهو اصل الى الافق اعلى والافق الفارق بين المفلتدين وايضا في التفسير المذكور فان قيل الاحاديث تدل على خلاف ما ذكرته حيث ورد في الاخبار ان جبريل صلي الله عليه وسلم ارى النبي صلي الله عليه وسلم نفسه على صورة سد المشرك فليقول نحن ما قلنا انه لم يكن وليس في الحديث ان الله تعالى اراد بهذه الآية تلك الحكاية حتى يلزم مخالفة الحديث وانما نقول ان جبريل ارى النبي صلي الله عليه وسلم نفسه مرتين وبسط جناحيه وقد ستر الجانب الشرقي وسده عن الآية لم ترد ليهان ذلك —

ثم قال تعالى ثم اذا فعدلى — قال في التفسير الكبير الدنو والتدلى بمعنى واحد كانه قال دني ففقر انتمى — والمعني عفدنا ففقر محمد صلي الله عليه وسلم الى ربه او ربه اليه تقربا في المفلتة والدوجة لا تقربا حسيا قال في التفسير الكبير ان محمدا صلي الله وسلم دنا من الخلق والامة ولان لهم وصار كواحد منهم فتدلى اي فتدلى اليهم بالقول اللين والدعاء الرقيق فقال "انا بشر مثلكم يوحى الي" وعلى هذا ففي الكلام كما لان كاذب تعالى قال الاوحى يوحى جبريل على محمد فاستوى محمد وكل فدنا من الخلق بعد علوة وتدلى اليهم وبلغ الرسالة —

عسی ربکم ان یوحکمکم

کو چہ ہرین تو خلط مبعث ہو جاتا ہی *

اس کے بعد خدا تعالیٰ نے فرمایا پھر وہ قریب ہوا پھر قریب ہو گیا = تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ دُور اور ندلی کے لفظ جو اس آیت میں آئے ہیں - اُن کے ایک ہی معنی ہیں - کہا جاتا ہی کہ قریب ہوا پھر قریب ہو گیا = ہمارے نزدیک ان دونوں نظروں دنی - قدلی میں جن کے معنی ہیں قریب ہوا پھر قریب ہو گیا = جو صمیریں ہیں وہ خدا اور پیغمبر خدا کی طرف پھرتی ہوں = اور معنی یہ ہیں = کہ قریب ہوئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب سے یا اُنکا رب اُن سے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے - اس قرب سے قریب ہونا مفزات اور درجہ میں مراد ہی نہ طلوع میں در چوڑوں کے پاس پاس ہو جانے سے = تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم دنیا کے لوگوں سے اور اِنکی اُمت سے قریب ہوئے - اور اُن کے لئے نرم ہو گئے = اور اُنکی میں سے ایک کی مانند ہو گئے = پھر قریب ہو گئے اُن سے نرم باتوں اور نرم کلام سے پھر کہا میں انسان ہوں تم جیسا = وحی آتی ہی مجھ پر = اور اس بلا پر کلام میں دو خوبیاں ہیں گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا مگر وحی کہ لاتے ہیں چیریل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ! پھر پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کامل اور پورے

محمد علیہ السلام ولقد رآہ ابي محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ برویۃ الفواد نزلة وفي التفسیر الکبیر الفزول بالقرب المعنوی لا الحسی فان اللہ تعالیٰ قد یقرب بالرحمة والفضل من عبدة ولا یراہ العبد ولهذا قال موسیٰ علیہ السلام "رب ارنی" ابي ازل بعض حجب العظمة والجلال وادن من العبد بالرحمة والافضال لاراک احرى في تفسیر ابن عباس مرة اخرى غور الخی اخترکم بها عند سدرۃ المفتحی عندها جفة الماوی وهذا دلیل علی ان الواقعة التي ذكرها في هذه السورة ماعدا واقعة المعراج فانضمامها بواقعة المعراج ليس بصحيح وله دلیل ثان في الآية الاتية - اذ يغشي السدرة ما يغشي وهذا اخبار عما وقع في المعراج - في البخاري عن ابن شهاب عن انس ابن مالك عن ابي ذر - ثم انطلق بي حتى انتهى بي الى السدرة المفتحی وغشوها الوان الاندي ما هي - وفي التفسير عن سعيد ابن عبد العزيز عن يزيد ابن ابي مالك عن انس ابن مالك - ثم صد بي فرق سبع سموات فاتيها سدرۃ المفتحی فغشيني ضبابۃ فخررت ساجدا = وشريك ابن عبد الله في حديثه عن انس ابن مالك اتى بعدة الفاظ من سورة النجم وقال حتى جاء سدرۃ المفتحی ودنى التجار رب العزت قد دلی حتى كان قاب قوسين او ادنى فوحي الله اليه فيها

قریب ہی کہ تمہارا پورے دل پر رحم کرے

یوحی اللہ — مازاغ البصر وماطغی فی
الفسھور الکبیر واما علی قولنا غشھا نور فقوله
”مازاغ“ ای ممال عن الانوار ”وماطغی“
ای ماطلب شوقاً وادھا ... وفیہ وجہ
آخر وہو ان یكون ذاک بیان لوصول محمد
صلی اللہ علیہ وسلم الی سدرة البقیۃ الذی
لایقین فوقہ ولقد رای من آیات ربہ الکرری
وهذا کتولہ تعالیٰ فی سورۃ الاسراء ”لقریۃ من
آینا“ —

ہوئے ۔ پھر اپنے اُونچے ہوئے کے بعد دنیا کے
لوگوں سے قریب ہوئے ۔ اور اُن سے نزدیک
ہوئے اور خدا کا پیغام پہنچا دیا *

اسی نفسور میں ہی کہ تداوی کی ضمیر
خدا کی طرف بھرتی ہی اور یہہ اُنکا مذہب
ہی جو خدا کے لئے جہت اور مکان کے ذلیل
ہیں — مگر حاشا و کلا قرب سے سوائے قرب
مغرلت کے اور کچھ مراد نہیں ہی — اور
بلعظ اس مطلب کے ہی مطلب اُس قول کا

جس میں آنحضرت نے خدا کی طرف سے کہا ہی کہ جو مجھ سے ایک بالشت نزدیک
ہوتا ہی میں اُس سے ہاتھ بھر نزدیک ہوتا ہوں اور جو مجھ سے ہاتھ بھر قریب ہوتا ہو
میں اُس سے دو ہاتھ قریب ہوتا ہوں — اور جو میری طرف چلتا ہی میں اُسکی طرف
دور کر جاتا ہوں — یہاں قرب سے معنی مجاری مراد ہوں نہ حقیقی — اور یہی ہم نے اختیار
کیا ہی — اور یہاں جب بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کامل ہوئے اور عقلی مرتبہ
میں اُونچے ہوئے نہ کہ حسی مرتبہ میں — تو پھر فرمایا کہ خدا اُن سے قریب ہوا تحقیقاً
جوسا کہ اُس نے فرمایا کہ جو میری طرف ہاتھ بھر بڑھتا ہی میں اُسکی طرف دو ہاتھ
بڑھتا ہوں — پھر وہ کیا فاصلہ دو کمانوں کا یا اس سے بھی کم یعنی حضرت محمد علیہ السلام
اور خدا کے درمیان دو کمانوں کا فاصلہ یا اس سے بھی کم رہ گیا — یہہ الفاظ عرب کے
مختارہ کے موافق آئے ہیں *

تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ قوس سے دوری مراد ہوسکتی ہی کیونکہ قاس یقوس کے
معنی ہیں دور ہوا — اور دور ہوگا — پھر وحی بھیجی یعنی اللہ نے اپنے بندہ کی طرف
جو بھیجی — نہیں چھٹایا دل نے اس چیز کو کہ دیکھا تھا — تفسیر کبیر میں لکھا ہی — کہ
مشہور یہہ ہی کہ یہاں دل سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دل مراد ہی — معنی
یہہ کہ اُن کے دل نے انہوں چھٹایا — اور لام تعریف کا اسلئے آیا کہ حضرت محمد علیہ
الصلوٰۃ والسلام کا پہلے ذکر ہو چکا ہی خدا کے اس قول میں کہ اپنے بندہ کی طرف اور اس
قول میں کہ وہ اُونچی افق پر تھا اور اس قول میں کہ تمہارا صاحب نہیں بھٹکا — اور

وَإِنْ عَدْتُمْ عَدًّا

دیکھنے والا محمد علیہ السلام کا دل ہی اور جو دیکھا وہ خدا کی عجب نشانہاں

ہوں *

کیا تم جھگڑتے ہو اُس سے اُس چیز پر کہ اُس نے دیکھی یعنی اس پر جو محمد علیہ السلام نے دیکھا اور بیشک دیکھا اسکو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دل کی پہنائی سے دیکھا۔ اُنرتا تفسیر کیوں مہن ہی کہ یہاں نزول سے قریب معنوی مراد ہی نہ حس کیونکہ خدا کبھی رحمت اور مہربانی کے ساتھ اپنے بقدر سے قریب ہوتا ہی — اور بقدر اسکو نہیں دیکھتا — اسی لئے موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے خدا مجھکو دکھا یعنی عظمت و جلال کا ایک پردہ ہٹا دے اور رحمت اور مہربانی کے ساتھ اپنے بقدر سے قریب ہو۔ ناکہ مجھکو دیکھوں — دوسری دُور تفسیر ابن عباس میں ہی کہ دوسری بار نبی وہ کہ جس کی تمکو خبر دی = سُدْرَةُ الْمُنْتَهٰی کے پاس جسکے پاس جنت المادی ہی یہہ آیت اسبات پر دلیل ہی کہ جو واقعہ اس سورۃ مہن بیان ہوا وہ معراج کے سوا ایک اور واقعہ ہی — اسکا ملانا واقعہ معراج کے ساتھ صحیح نہیں ہی — اور اگلی آیت میں دوسری دلیل ہی — جب چھا گیا سُدْرَةُ پر جو چھا گیا یعنی دھانپ لیا سُدْرَةُ کو جس نے دھانپ لیا یہہ واقعہ معراج کی خبر ہی — بخاری میں ابن شہاب سے پھر انس بن مالک سے پھر ابودر سے روایت ہی کہ پھر مجھکو لیگیا یہاں تک کہ سُدْرَةُ الْمُنْتَهٰی تک پہنچا دیا = اور اسپر ایسے رنگ چھائے تھے کہ میں نہیں سمجھا وہ کیا چیز تھے اور نسائی میں سعید بن عبدالعزیز سے پھر یزید بن ابو مالک سے پھر انس بن مالک سے روایت ہی کہ پھر مجھکو سات آسمانوں سے اُپر لیگیا — پھر ہم سُدْرَةُ الْمُنْتَهٰی تک پہنچے اور مجھپر ایک کھر سی چھا گئی اور میں سجدہ مہن گرا — اور شریک بن عبداللہ نے اپنی حدیث میں جو انس بن مالک سے روایت کی ہی چاند الفاظ سورۃ نجم کے بیان کردئے ہوں — اور کہا کہ یہاں تک کہ سُدْرَةُ الْمُنْتَهٰی تک آیا — اور خدائے رب العزت تربیب ہوا پھر قریب ہو گیا — یہاں تک کہ دو کمانوں کا فاصلہ یا اس سے بھی کم رہ گیا = پھر خدا نے اسکی طرف رھی بھیجی جو کچھ بھیجی — نہیں بھیگی نظر نہ حد سے بڑھی تفسیر کہہ میں ہی کہ ہمارے اس قول کے موافق کہ اسپر نور چھایا ہوا تھا — خدا کے اس قول کے معنی یہہ ہونگے کہ نہ وہ انوار سے دور ہوا = نہ سوائے اُن کے اور چیز اُسے طلب کی = اور ایک معنی اسکے اور بھی ہیں = وہ یہہ کہ شاید یہہ بیان ہو حضرت رسول اللہ کے سُدْرَةُ الْيَقِينِ تک پہنچنے کا

اور اگر تم پھر کر دے تو ہم بھی پھر کرینگے

جس سے بالاتر کوئی یقین نہیں ہی - اور ہشک دیکھیں اسنے اپنے خدا کی بڑی نشانیاں -

یہ قول خدا کا ایسا ہی جیسا سورۃ اسرار میں ہی تاکہ ہم اسکو اپنی نشانیاں دکھائیں انتہی *

اس تفسیر میں ہم نے " شدید القوی ذرمرہ " سے خدا مراد لی ہے اور اکثر مفسرین

نے جبریل مراد لی ہے حالانکہ جبریل کے مراد لینے کے لیئے کوئی اشارہ اس مقام میں

نہیں ہے بلکہ جب خدا نے سورۃ فہامہ میں فرمایا ہے " ان علیہا جمعہ و قرآنہ فاذا قرآنہ

فاتبع قرآنہ " تو نہایت مناسب ہے کہ " علمہ شدید القوی ذرمرہ " سے خدا مراد لی جاوے

لیکن اگر جبریل مراد لی جاوے تو اسوقت یہ بحث پھس ہوگئی کہ حقیقت جبریل

کیا ہے اور نتیجہ بحث کا یہ ہوگا کہ ہوقوت اللہ و قدرتہ اور اُس وقت شدید القوی ذرمرہ

سے خدا مراد لینا یا جبریل مراد لینا دونوں کا نتیجہ مستعد ہو جاوےگا *

سورۃ الفجم میں یہ آیت ہے " فاستوی و هو بالافق الاعلی " اسکی مانند ایک

آیت سورۃ تکویر میں ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے " لقدراہ بالافق المبین " صاحب تفسیر

کبیر نے جس طرح کہوہ بالافق الاعلیٰ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق کیا ہے

اسی طرح بالافق المبین کو بھی آنحضرت سے متعلق کہا ہے مگر آہ میں جو ضمیر غائب

کی ہے اُس کو جبریل کی طرف راجع کہا ہے مگر جب ہم ان دونوں آیتوں میں سے

ایک کی تفسیر دوسری آیت سے کریں تو سورۃ تکویر کی آیت کی تفسیر اس طرح پڑھوتی

ہے لقدراہ اے را اللہ مستعدا بالافق المبین ای علی مرتبۃ و مغزلة فی رفعة التدر کما فسر

صاحب التفسیر الکبیر قولہ تعالیٰ بالافق الاعلیٰ *

پس اس کی تفسیر دالہل میں جو سورۃ نجم کی آیت کو معراج سے متعلق کیا ہے اور

شفاء میں قاضی عیاض نے جو یہ حجت پکڑی ہے کہ اگر معراج سوتے میں ہوتی تو اُس

میں نہ کوئی نشانی ہوتی نہ معجزہ درست نہیں ہی اسلئے کہ اگر معراج رات کو بجسدہ

اور جاگنے کی حالت میں ہوتی ہوتی تو بھی اُس پر معجزہ کا اطلاق نہیں ہو سکتا کونکہ

معجزہ کے لیئے تعہدی اور اُس کا وقوع سب کے سامنے اور کم سے کم مذکورہ کے سامنے ہونا

لازم ہے معراج اگر رات کو چپکے چپکے ہوگئی تو وہ معجزہ کھونکر قرار پا سکتی ہے *

مگر یہ کہنا قاضی صاحب کا کہ نہ کوئی نشانی ہوتی صحیح نہیں ہے اس لیئے کہ

انہوں نے آیت کو معجزہ سے علاحدہ بیان کیا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں ہو سکتا کہ

انبیاء علیہم السلام کے خواب جن میں وحی کا ہونا بھی ممکن ہے آیت من آیات اللہ ہوتے

وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ

ہوں بخاری میں حضرت عائشہ کی حدیث میں ہی ”اول ما بدعی بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحي الرويا الصالحة فی النوم“ یعنی حضرت عائشہ نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اول اول جب وحی آئی شروع ہوئی تو اچھی اور سچی خوابوں کا دیکھنا تھا اور بلا شبہ وہ ایک آیت ہوتی ہوں آیات اللہ میں سے *

چوتھی دلیل تو اس سے زیادہ ہوتی ہی — حضرت عائشہ کا مذہب یہہ ہی کہ معراج بچسبہ نہوں ہوئی — مگر قاضی عیاض نے لکھا ہی کہ مشہور مذہب حضرت عائشہ کا یہہ نہوں ہی — بلکہ صحیح مذہب اُن کا اسکے برخلاف ہی کہونکہ انہوں نے خدا کی رویت سے واقعہ معراج میں انکار کھا ہی اور اگر معراج صرف خواب ہوتی تو وہ رویت کا انکار نہ کرتیں *

اول تو یہہ پوچھنا ہی کہ خواب میں خدا کے دیکھنے کی حضرت عائشہ قائل ہوں — اسکا کیا ثبوت ہی ؟ کیونکہ خدا کو نہ کوئی جاگتے میں دیکھ سکتا ہی نہ خواب میں * حضرت عائشہ کے انکار رویت پر جو دلیل قاضی عیاض نے بیان کی ہی وہ صحیح بخاری کی اُس حدیث سے استنباط کی ہی جو ہم نے اُدھر بیان کی ہی — اُس حدیث سے کس طرح یہہ استدلال نہوں ہوسکتا کہ حضرت عائشہ خواب میں رویت باری کی قائل تھیں — اُس حدیث میں صرف اتنا بیان ہی کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ جو شخص یہہ بات کہے کہ آنحضرت نے خدا کو دیکھا تھا — تو وہ خدا پر بہتان باندھتا ہی *

مسروق وہاں موجود تھے انہوں نے حضرت عائشہ سے کہا کہ قرآن میں تو ہی ”ولقد رآه بالافق المبين“ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو افق میں پر دیکھا = حضرت عائشہ نے کہا کہ میں آنحضرت سے پوچھ چکی ہوں — اس سے مراد جبریل کا دیکھنا ہی — اور یہہ بھی حضرت عائشہ نے کہا کہ خدا نے فرمایا ہی ”لاندرك الابصار وهو يدرك الابصار“ اتنے ظلم سے کہاں ثابت ہوتا ہی کہ حضرت عائشہ خواب میں خدا کے دیکھنے کی قائل تھیں *

اگر کوئی یہہ استدلال کرے کہ حضرت عائشہ کا مذہب یہہ تھا کہ معراج بچسبہ نہوں ہوئی — اور اس لئے انہوں نے اُس حدیث میں خدا کے دیکھنے سے انکار کیا تو اس سے لازم آتا ہی کہ قاضی عیاض نے جو یہہ بات لکھی ہی ”الذي يدل عليه صحيح قولها انه بچسبہ“ غلط اور باطل ہی *

اور ہم نے کیا ہی دوزخ کو

علاوہ اس کے حدیث مذکور میں عام طور پر بلا ذکر معراج کے حضرات عائشہ نے فرمایا ہی کہ جس شخص نے خیال کیا کہ آنحضرت نے خدا کو دیکھا ہی تو اُس نے خدا پر ایمان کیا اور اُس میں کچھ ذکر نہیں ہی آنکھ سے دیکھنے یا خواب میں دیکھنے کا — تو کسی طرح اُس سے ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت عائشہ کا یہ مذہب تھا کہ خواب کی حالت میں انسان خدا کو دیکھ سکتا ہی *

پانچویں دلیل بھی نہایت ہادی ہی — وہ دلیل اس امر پر مبغیٰ ہی کہ اگر آنحضرت نبوت المقدس میں جانا خواب کی حالت میں بیان کرتے تو قریش اُس سے انکار نہ کرتے اور جھگڑے کے لئے مستعد نہ ہوتے — اُنکا جھگڑا صرف اسی لئے تھا کہ آنحضرت کا نبوت المقدس بتسدہ جانا خیال کیا گیا تھا — اس دلیل کے ضعف ہونے کی وجہ یہ ہے کہ قریش کی مخالفت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اسوجہ سے تھی کہ آنحضرت نے دعویٰ نبوت و رسالت کیا تھا — اور واقعات معراج جو کچھ ہوئے ہوں وہ نبوت اور رسالت کے شعبوں میں سے تھے اور اس لئے ضرور تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن واقعات کا سوتے میں دیکھا فرمایا ہو یا جاگئے کی حالت میں — قریش اُس سے انکار کرتے اور نعوذ باللہ آنحضرت کو جھگڑاتے کیونکہ وہ اصل نبوت و رسالت سے منکر تھے پھر جو امر کہ شعبہ نبوت ہے اُن سے بھی انکار کرنا اُن کو لازم تھا *

قریش خواب کو بھی شعبہ نبوت سمجھتے تھے اور جو خواب کہ اُن کے مقصد کے برخلاف ہوتا تھا — اُس سے گہراعت اور ناراضی اُن میں پیدا ہوتی تھی — اس کی مثال میں عائکہ بنت عبدالمطلب کا ایک لمبا چوڑا خواب ہی *

عائکہ نے جو عبدالمطلب کی بیٹی تھیں مضمم کے مکہ میں آنے سے تین دن پہلے ایک ہولناک خواب دیکھا تھا — اور اُس کو اپنے بھائی عباس سے بیان کیا اور چاہا کہ وہ اس خواب کو پوشیدہ رکھیں — عائکہ نے بیان کیا کہ میں نے ایک شتر سوار دیکھا جو واسیٰ بطحا میں کھڑا ہی — اُس نے بلند آواز سے کہا کہ اے مکارو اپنے مقتل کی طرف تین دن میں بھاگو — عائکہ کہتی ہیں کہ میں نے

وكانت عائكة بنت عبدالمطلب قد رأت قبل قدوم مضمم مكة بثلاث ليال رويافزعتهافقتتها على اخيهعباس واستكتمه خبرها — قالت رايته راكبا على بعيروله واقفا بالابطحثم صرخ باعلى صوته ان انفرو يا آل غدر لمصارعكم في ثلاث قالت فارى الناس قداجتمعوا اليه ثم دخل المسجد فمثل بعيره على الكعبة ثم صرخ مثلها ثم مثل بعيره على

لِّلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾

و اس ابی قہوس قصص میں ملتا ہے کہ اس نے اپنے جمع ہوئے اور وہ عظیمۃ و ارسلا فلما کانت باسفل الوادی ارضت لمباقی بہت من مکۃ الدخلۃ فلفۃ ملہا فخرج العباس فلقي الولد بن عتبہ بن ربیعہ و ان صدیقہ فذکرہا لہ و استکمۃ ذلک فذکرہا الولد لابنۃ عتبہ ففشا الخبر فلقي ابو جہل العباس فقال لہ یا ابا الفضل اقبل الیہا قال فلما فرغت من طرا فی اقبلت الیہ فقال لی متی حدثت فیکم ہذا النبیۃ و ذکر روایا عاتکہ ثم قال ما رضیتہ ان نفاہرا لکم حتی تلہا نسائکم - (صفحہ ۵۵ جلد دوم تاریخ کامل ابن اثیر)

دیکھا لوگ اس کے پاس جمع ہوئے اور وہ مسجد میں داخل ہوا اور کعبہ کے سامنے ایلا اونٹ کھڑا کیا پھر اسی طرح چلایا پھر کوا اوقیس کی چوٹی پر اپنے اونٹ کو کھڑا کیا پھر اسی طرح چلایا پھر پتھر کی ایک بڑی چٹان لیکر ہاتھ سے چوڑی چونکہ مکہ وادی کے نشیب میں بسا ہوا تھا چٹان کے ٹکڑے بکھر گئے اور کوئی مکان مکہ کا نہیں بچا جس میں پتھر کا ٹکڑا نہ گرا ہو — اس خواب کو سکر عباس فکے اور ولید بن عتبہ بن ربیعہ سے جو ان کا درست تھا ملے اور اُس خواب کا اُس سے ذکر کیا — اور اُس سے اس خواب کے چھلانے کی خواہش کی ولید نے اپنے باپ عتبہ سے اُس خواب کو بیان کیا اور چرچا پھیل گیا — پھر ابو جہل کی ملاقات عباس سے ہوئی — اسنے اُن سے کہا اے ابوالفضل مہرے پاس آؤ — عباس کہتے ہیں کہ کعبہ کے طواف سے فارغ ہو کر میں اس کے پاس گیا — اُسنے کہا تم میں ہم پیغمبر نبی کب سے پیدا ہو گئی اور اُس نے عاتکہ کے خواب کا ذکر کیا — پھر کہا اس سے تمہاری تسلی نہیں ہوئی کہ تمہارے مردوں نے نبوت کا دعویٰ کیا یہاں تک کہ تمہاری عورتیں بھی پیغمبر نبی کا دعوے کرنے لگیں *

اصل یہ ہے کہ آنحضرت نے معراج کی بہت سی باتوں جو خواب میں دیکھی ہوئی لوگوں سے بیان کی ہوئی متنبہ اُن کے بیت المقدس میں جانا اور اُسکو دیکھنا بھی بیان فرمایا ہوگا — قریش سوائے بیت المقدس کے اور کسی حال سے واقف نہیں تھے — اس لیے اُنہوں نے امتحاناً آنحضرت سے بیت المقدس کے حالات دریافت کیئے — چونکہ انبیاء کے خواب صحیح اور سچے ہوتے ہیں — آنحضرت نے جو کچھ بیت المقدس کا حال خواب میں دیکھا تھا بیان کیا — جسکو راویوں نے ”فجلی اللہ لی بیت المقدس“ فرفعہ اللہ لی انظر الیہ کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے — پس اُس متخاصمت سے جو قریش نے کی آنحضرت کا بھسودہ اور بھدا ری کی حالت میں بیت المقدس جانا ثابت نہیں ہو سکتا *

کافروں کے ایسے قیود نہ

چھٹی دلیل طہرائی اور بھڑکی کی احادیث پر مبنی ہے - ان دونوں کتابوں کا ایسا درجہ نہیں ہے جنکی حدیثوں سے رد اور قبولاً بحث کیجئے - خصوصاً جبکہ احادیث صحاح میں جن پر رد اور قبولاً بحث ہو سکتی ہے - اُس کا کچھ نہ کر نہ ہو - بالیقینہ امہانی کی حدیث سے تو کوئی امر ثابت نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اُس حدیث میں ہے کہ آنحضرت نے نماز عشا یہاں پڑھی اور ہمارے پاس سورہ پھر صبح کو ہم کو چگایا اور صبح کی نماز ہمارے ساتھ پڑھی - پھر آنحضرت نے فرمایا کہ شاکہ نماز تو میں نے تمہارے ساتھ پڑھی اور پھر میں بیت المقدس میں گیا اور وہاں نماز پڑھی پھر صبح کی نماز تمہارے ساتھ پڑھی *

اس حدیث میں یہ لفظ ہیں "ثم جدت بیت المقدس" اور اسی پر فاضل عین نے استدلال کیا ہے کہ اسرا بجمہدہ تھی حالانکہ صرف "جدت" کے لفظ سے جسکے ساتھ کچھ بیان نہیں ہے کہ آنحضرت کا جانا یہ روحانی طور پر تھا یا جسمانی طور پر - بجمہدہ جانے پر استدلال نہیں ہو سکتا - خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ اسکی تشریح اس مقام پر ہونی ضرور تھی *

دوسری حدیث - شداد بن اوس کی ایسی رکاکت لفظ و معنی پر مشتمل ہے اور جو طرز کہ حدیث بیان کرنے کا ہے - اُس سے اسقدر بعید ہے کہ کسوطرح قابل اعتدال نہیں *

سورۃ دوم یعنی اسراء کا مکہ سے بیت المقدس تک بجمہدہ و بحالت

بیداری ہونا اور معراج کا اُسکے بعد بیت المقدس سے آسمانوں

اور سورۃ المنتہی تک بروح ہونا

ایک قلیل گروہ علماء اور محدثین کا یہ مذہب ہے کہ اسراء مکہ سے بیت المقدس تک بجمہدہ و بحالت بیداری ہوئی اور اُس کے بعد بروح - جن لوگوں کا یہ مذہب ہے وہ مکہ سے بیت المقدس تک چائیکا نام اسراء رکھتے ہیں اور بیت المقدس سے آسمانوں اور سورۃ المنتہی تک چائیکا معراج *

انکی اس رائے کی تائید میں نہ قرآن مجید میں کچھ تصریح ہے اور نہ احادیث سے و مذہب بعضہم الی ان الاسراء کان فی الیقظۃ اسکی تصریح معلوم ہوتی ہے مگر فتح الباری والمعراج کان فی النوم *** فان الله سبحانه شرح بخاری میں لکھا ہے کہ بعض لوگوں کا

اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ

وتعالیٰ قال " سُبْحَانَ الَّذِي اَسْرٰی بِعَبْدِهِ لِيَلْمَنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی " فلو وقع المعراج فی الیقظة کان ذلك ابلغ فی الذکر الی آخره (فتح الباری جلد ۷ صفحہ ۱۵۱)

یہ مذہب ہے کہ اسراء بیداری کی حالت میں ہوئی اور معراج سونے کی حالت میں اور اُنکی دہل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے کہ " پاک ہی وہ جو لیگیا اپنے بندہ کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک اور اگر معراج جاگنے میں ہوئی تو اُسکا ذکر کرنا زیادہ بلیغ ہوتا *

اگرچہ اس بیان میں اسراء کے سجسده ہونے کا کچھ ذکر نہیں مگر فی الحقیقۃ اسراء ہونے سے سمجھا جاسکتا ہے کہ سجسده فی الیقظة ہوئی تھی *

مگر اس دہل کے لحاظ سے ہونے کے لئے اسی بات کا کہنا کافی ہے کہ بلاشبہ خدا نے فرمایا ہے کہ " سُبْحَانَ الَّذِي اَسْرٰی بِعَبْدِهِ لِيَلْمَنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی " مگر اُس میں کچھ ذکر یا اشارۃ اسباب کا کہ اسراء بحالت بیداری اور سجسده یا بروحہ ہوئی تھی نہیں ہے پس اُس آیت سے اس بات پر کہ معراج بحالت بیداری ہوئی تھی استدلال نہیں ہو سکتا *

اس بیان سے جو فتح الباری میں ہے لازم آتا ہے کہ آنحضرت صلعم بیت المقدس میں پہونچنے کے بعد سو رہے تھے اور اُسکے بعد معراج یعنی عروج الی السموات سونے کی حالت میں ہوا تھا حالانکہ کسی حدیث سے نہیں پایا جاتا کہ آنحضرت بیت المقدس میں پہونچ کر سو رہے ہوں *

علامہ اس کے ہم نے صورت اول کی بحث میں ظاہر کیا ہے کہ کوئی دلیل اسباب پر نہیں ہے کہ اسراء یا معراج بحالت بیداری و سجسده ہوئی تھی اور جو کہ اسراء بھی اُسی کا ایک جزو ہے اس لئے اسراء کا بھی بحالت بیداری اور سجسده ہونا ثابت نہیں ہوتا اور اُس کے لئے جدا گانہ دلائل کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے *

تیسری صورت یعنی معراج کا جس میں اسراء بھی داخل ہے ابتدا سے انتہا تک بروحہ اور سوفیکی حالت میں یعنی خواب میں ہونا

اس میں کچھ شک نہیں کہ ایک قلیل گروہ علماء و محدثین کا یہ مذہب ہے کہ معراج ابتدا سے انتہا تک سونے کی حالت میں ہوئی تھی یعنی وہ ایک خواب تھا

بے شک یہ قرآن

جو رسول خدا صلعم نے دیکھا تھا مگر اُس کی دلیاں ایسی قوی ہیں کہ جو شخص اُن پر تور کریگا وہ یقین کریگا کہ تمام واقعات معراج سونے کی حالت یعنی خواب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھے تھے اور اُسکے لئے یہ دلیلیں ہیں *

اول — دلالت النص یعنی خدا کا یہ فرمانا کہ سبحانه الذی اسرا بعدہ لیلۃ یعنی رات کو خدا اپنے بعدہ کو لے گیا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خواب میں یہ امور واقع ہوئے تھے جو وقت عام طور پر انسانوں کے سونے کا ہی وقت ہے، لہذا ”کی قہد لگانے کی ضرورت نہ تھی اور ہم اسکی مثالیں بیان کرینگے کہ خواب کے واقعات بلا بیان اس بات کے کہ وہ خواب ہی بیان ہوئے ہیں کیونکہ خود وہ واقعات دلیل اس بات کی ہوتے ہیں کہ خواب کا وہ بیان ہی * دوم — خود اسی سورۃ میں خدائے معراج کی نسبت فرمایا ہے ”وما جعلنا الرؤۃ الا للقی

اربعاک الافئدة للناس“ یعنی ہم نے نہیں کیا اُس خواب کو جو تجھے دکھایا مگر آزمائش واسطے لوگوں کے بخاری میں عبداللہ ابن عباس سے دوحذینوں ہیں کہ اُس آیت میں جس میں رویا کا ذکر ہے اُس سے معراج میں آنحضرت نے جو دیکھا وہ سوا ہی مگر اُس مقام پر لفظ رویا کی نسبت جو نوآن معجزہ میں ہی اور لفظ عین کی نسبت جو عبداللہ ابن عباس کی روایت میں ہی پکٹ ہے جسکو ہم آئندہ بیان کریں گے اور ثابت کریں گے کہ رویا سے خواب ہی مراد ہے اور لفظ عین سے جو عبداللہ ابن عباس کی حدیث میں آیا ہے اُن معنوں میں کچھ تغیر نہیں ہوتا *

پہلی حدیث بخاری کی یہ ہے کہ حدیث بیان کی ہے علی بن عبد اللہ نے اُس نے کہا حدیث بیان کی ہے اُس نے سفیان نے عمر سے اُس نے اُس سے اُس نے ابن عباس سے کہ آیت ”وما جعلنا الرؤۃ الا للقی اربعاک الافئدة للناس“ میں لفظ رویا سے اُنکے کا دیکھنا مراد ہے جو رسول اللہ کو اسرا کی رات دکھایا گیا * حدیث بیان کی ہے علی بن عبد اللہ نے اُس نے سفیان نے عمر سے اُس نے ابن عباس سے کہ آیت ”وما جعلنا الرؤۃ الا للقی اربعاک الافئدة للناس“ میں لفظ رویا سے اُنکے کا دیکھنا مراد ہے جو رسول اللہ کو اسرا کی رات دکھایا گیا * (بخاری صفحہ ۶۸۶)

دوسری حدیث بخاری کی یہ ہے کہ حدیث بیان کی ہے علی بن عبد اللہ نے اُس نے سفیان نے عمر سے اُس نے ابن عباس سے کہ آیت ”وما جعلنا الرؤۃ الا للقی اربعاک الافئدة للناس“ میں لفظ رویا سے اُنکے کا دیکھنا مراد ہے جو رسول اللہ کو اسرا کی رات دکھایا گیا * (بخاری صفحہ ۶۸۶)

يَهْدِي لِلتي هِيَ اَقْوَمُ

قوله تعالى وما جعلنا الرويا للتي اريفاك أسفه ابن عباس سے کہ ”آیت وما جعلنا الرويا الا فتنة للغاس قل هي روياء عين اريفاك رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به الى بيت المقدس - (بخاري ص ۵۵۰)

سوم — مالک بن صعصعہ اور انس بن مالک کی حدیثوں جو بخاری اور مسلم میں مذکور ہوں اُن سے پایا جانا ہی کہ معراج کے وقت آپ سوتے تھے اور اُن حدیثوں کے مندرجہ ذیل الفاظ ہوں *

مالک بن صعصعہ کی حدیثوں میں ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بيدنا انا عقد الهيت بين الغائم واليقظان“ *

انہی مالک بن صعصعہ کی ایک حدیث میں ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ ”بيدنا انا في الحطيم وربما قال في الحنجر مضطجعا“ *

انس بن مالک کی حدیثوں میں ہی ”فيما يرى قلبه وتغام عيونه ولا ينام قليلا“ اور اسی حدیث کے آخر میں ہی ”فاستعقظ وهو في المسجد الحرام“ *

صحاح کی اور کسی حدیث میں اس بات کا ذکر نہیں ہی کہ کسی وقت معراج کے اوقات میں آپ جاگتے تھے *

چہارم — معاویہ — حسن — حذیفہ بن الیمان اور حضرت عائشہ کا یہی مذہب تھا کہ اسرا یا معراج خواب میں ہوئی ہی *

مگر قاضی عیاض نے جو قول نقل کیئے ہیں ان کے اوپر کچھ اعتراض بھی وارد کیئے ہیں خصوصاً حضرت عائشہ کے قول پر = مگر جب ہم اسوجہ کی تشریح کریں تو یہاں کریں گے کہ وہ اعتراض صحیح نہیں ہی اور اسقدر ہم اب بھی یاد دلادیتے ہیں کہ شفاء قاضی عیاض میں حضرت عائشہ کا جو قول مذکور ہی اور جسمیں ”مافقدت“ کا لفظ بصیغۃ متکلم آیا ہی وہ صحیح نہیں ہیں بلکہ صحیح لفظ ہی ”مافقد“ بصیغۃ مجہول — چنانچہ ہم اسکا اشارہ اوپر بھی کرچکے ہوں — اور یہاں کرچکے ہیں کہ عہدی شرح بخاری میں بچائے لفظ ”مافقدت“ کے لفظ ”مافقد“ چہا پایا ہوا ہی اور مصحح شفاء نے ”مافقد“ کے لفظ کو اختیار کیا ہی (دیکھو ہماری تفسیر کا صفحہ ۱۶) *

ہدایت کرتا ہی اُس راہ کی کہ وہی سیدھی ہی

بہر حال جن روایتوں سے معاویہ اور حسن اور حذیفہ بن الیمان اور حضرت عائشہ کا مذہب پایا جاتا ہی اُنکو ہم بعینہ نقل کرتے ہیں *

کشاف میں ہی کہ اسبات میں اختلاف ہی کہ معراج جاگنے میں ہوئی یا سوتے میں۔

حضرت عائشہ سے منقول ہی کہ اُنہوں نے کہا خدائی قسم اُنحضرت کا جسم غائب نہیں ہوا بلکہ اُنکی روح کو معراج ہوئی اور معاویہ کا قول ہی کہ معراج بروح ہوئی = اور حسن سے منقول ہی کہ معراج ایک واقعہ تھا جو رسول خدا نے خواب میں دیکھا = اور اکثر

(کشاف صفحہ ۷۵۸)

قول اسکے برخلاف ہیں *

اور تفسیر کبیر میں ہی کہ محمد بن جریر طبری نے ابی تفسیر میں حذیفہ بن الیمان کا یہ قول لکھا ہی کہ واقعہ معراج ایک خواب تھا اور رسول خدا کا جسم غائب نہیں ہوا = بلکہ اُن کی روح کو معراج ہوئی اور یہی قول حضرت عائشہ اور معاویہ سے منقول ہی *

وفي التفسير الكبير حكي عن محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن حذيفة انه قال ذلك روي و انه ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه و سلم و انما اسرى بروحه و حكي هذا القول عن عائشة و عن معاوية (تفسير كبير جلد چہارم صفحہ ۱۹۹)

اور سیرۃ ابن ہشام میں ہی کہ ابن اسحاق کہتے ہیں مجھے سے آل ابوبکر میں سے

ایک شخص نے بیان کیا ہی کہ حضرت

عائشہ فرماتی تھوں کہ رسول خدا کا جسم

مبارک غائب نہیں ہوا بلکہ خدا اُنکی زوج

مبارک کو معراج میں لے گیا تھا = ابن اسحاق

کہتے ہیں مجھے سے یعقوب بن عتبہ بن مغفرہ

بن اخنس نے بیان کیا ہی کہ معاویہ بن

سفیان سے رسول خدا کی معراج کا حال

پوچھا گیا = اُنہوں نے کہا کہ یہ تمام واقعہ

خدا کی طرف سے ایک سچا خواب تھا =

قال ابن اسحاق و حدثني بعض آل ابي

بكر ان عائشة كانت تقول ما فقد جسد

رسول الله صلعم و لكن الله اسرى بروحه

قال ابن اسحاق و حدثني يعقوب بن عتبة

بن المغيرة بن الاخنس ان معاوية بن

سفيان كان اذا سئل عن مسرى رسول الله

صلعم قال كانت روي من الله صادقة فلم

يقم ذلك من قولهما لقول الحسن ان هذه

الاية نزلت في ذلك قول الله عزوجل

“وما جعلنا الرويا التي اريهاك الا قتيبة

وَيَبْشِرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۹﴾

لِلنَّاسِ “، وَلَقَدْ اٰتٰهُ عَزَّوَجَلَّ فِي الصُّبْحِ عَنْ اِبْرٰهِيْمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ “ اِنَّ قَالِ لَايْقٰهُ يٰ بَقِي اِنِّي اَرٰى فِي الْمَنَامِ اِنِّي اِنْ يَحْكُ “ ثُمَّ مَضٰى عَلَى ذٰلِكَ فَعَرَفَتْ اَنْ الْوَحْيَ مِنَ اللّٰهِ يَاتِي الْاَنْبِيَاةَ اِيْقَظًا وَ نِيَامًا قَالِ ابْنِ اسْحٰقُ وَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّعَ فِيمَا بَلَغَنِي يَقُوْلُ قَعَامَ عِيْقِي وَ فَلَمَّي يَعْظَانُ قَالَهُ اَعْلَمُ اِيْ ذٰلِكَ كَانَ قَدْ جَاءَهُ وَعَايِنُ فِهْمَ مَا عَايَنُ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ عَلَى اِيْ حَالِهِ كَانَ نَائِمًا اَوْ يَقْظَانُ كُلَّ ذٰلِكَ حَقٌّ وَ صَدَقَ -

(سيرة ابن هشام جلد اول صفحات ۲۶۵، ۲۶۶ مطبوعه لندن) -

دوئوں کے اس قول کا کسی نے انکار نہیں کیا ہی - کیونکہ حسن کا قول ہی کہ اسی معراج کے باب میں یہہ آیت نازل ہوئی “ وما جعلنا الرُّوْيَا اللّٰتِي اُوْيٰفَاكَ الْاَفْتِنَةَ لِلنَّاسِ “ اور خدا نے ابراہیم علیہ السلام کا خواب بھی حکایت کیا ہی - “ اِنْ قَالِ لَايْقٰهُ يٰ بَقِي اِنِّي اَرٰى فِي الْمَنَامِ اِنِّي اِنْ يَحْكُ “ یہو اسیر عمل کیا اسلئے میں نے جان لیا کہ خدا کی طرف سے انبیا پر خواب و بیداری دونوں میں وحی آتی ہی - ابن اسحاق کہتے ہیں کہ منجھکو یہہ خبر پہنچی ہی کہ رسول خدا فرماتے تھے کہ میری دونوں آنکھوں سوتی ہوں اور میرا دل جاگتا ہی - پس خدا ہی جانتا ہی کہ کس حالت میں وحی آنحضرت کے پاس آتی اور کس حالت میں دونوں حالتوں میں سے جو کچھ خدا کے حکم سے دیکھنا تھا دیکھا جاگتے ہوں یا سوتے ہیں اور یہہ سب کچھ حق اور سچ ہی *

شفاء قاضي عياض میں ہی کہ اٹلے لوگوں اور عالموں کے اسراء کے روحانی یا جسمانی ہونے میں تھن مختلف قول ہیں - ایک گورہ اسراء کے روح کے ساتھ خواب میں ہونے کا قائل ہی اور وہ اس پر بھی متفق ہیں کہ پیغمبروں کا خواب وحی اور حق ہوتا ہی معاویہ کا مذہب بھی یہی ہی - حسن بصری کو بھی اسی کا قائل بتاتے ہیں لیکن اُن کا مشہور قول اس کے برخلاف ہی اور محمد ابن اسحاق نے اس طرف اشارہ کیا ہی اُن کی دلیل ہی خدا کا یہہ فرمانا کہ “ نہیں کیا ہم نے وہ خواب جو دکھایا تجھکو مگر آزمائش

ثم اختلف السلف والعلماء هل كان الاسراء بروحه او جسده على ثلاث مقالات فذهب طائفة الى انه اسرى بروحه و انه روي منام مع اتفاقهم ان روي الانبياء وحى و حق و الى هذا ذهب معاوية و حكي عن الحسن و المشهور عنه خلافة و اليه اشار محمد بن اسحاق و حجتهم قوله تعالى “ وما جعلنا الرُّوْيَا اللّٰتِي اُوْيٰفَاكَ الْاَفْتِنَةَ لِلنَّاسِ “ وما حكوا عن عائشة ما فقدت جسده و رسول الله صلى الله عليه وسلم و قوله بيّنّا انا نائم و قول انس وهو نائم في المسجد الحرام

اور خوشخبری دیتا ہی ایمان والوں کو ۹

وَذُلِ الْقَصَّةُ نَمَ قَالَ فِي آخِرِ قِاسَةِ تَمَطَّلَتِ اَنَا
وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامِ الْخ -
(شفاء قاصی عواض صفحہ ۸۵) -

فہمیں گیا تھا اور آنحضرت کا یہہ ہونا کہ اس حالت میں کہ میں سوتا تھا اور اس کا یہہ دل کہ آنحضرت اُس وقت مسجد حرام میں سوئے تھے پھر معراج کا قصہ بیان کر کے آخر میں کہا کہ میں جاگا اور اُس وقت مسجد حرام میں تھا الخ *

پہنچم — اگر کسی حدیث میں ایسے امور بیان ہوں جو ایک طرح پر بداعت
عقل کے برخلاف ہوں اور ایک طرح پر نہیں اور اگلے علما اور صحابہ کی رائیں مختلف
ہوں کہ کوئی اس طرف گیا ہو اور کوئی اُس طرف تو بموجب احوال علم حدیث کے
لازم ہی کہ اُس صورت کو اختیار کیا جاوے جو بداعت عقل کے متخالف نہیں ہی *

تصریح پہلی دلیل کی

اب ہم پہلی دہائی کی تصریح کرتے ہیں یہہ جان لینا چاہیئے کہ قرآن مجید اور نیز احادیث میں جب کوئی امر خواب کا بیان کیا جاتا ہے تو یہہ لازم نہیں ہے کہ اُس سے پہلے یہہ بھی بیان کیا جاوے کہ یہہ خواب ہے کیونکہ قریفہ اور سیاق کلام اور نیز وہ بیان خود اسبات کی دلائل ہوتا ہے کہ وہ بیان خواب کا تھا مثلاً حضرت یوسف نے اپنے باپ سے اپنا خواب بیان کرتے وقت بغیر اِس بات کے کہنے کے کہ میں نے خواب دیکھا ہے یوں کہا ”یا اَبَت انی رايت احد عشر کوکبا و الشمس و القمر رايتهم لی ساجدين“ — لیکن قریفہ اِس بات پر دلالت کرتا تھا کہ وہ خواب ہی اِس لئے اُن کے باپ نے کہا ”یا بقی لا تقصص رویاک علی اخوتک فیکیدوا لک کیدا“ — پس معراج کے واقعات خود اِس بات پر دلالت کرتے تھے کہ وہ ایک خواب ہی اِس لئے اِس بات کا کہنا کہ وہ خواب ہی ضرور نہیں تھا بلکہ صرف یہہ کہنا کہ رات کو اپنے بغدہ کو لے گیا صاف قریفہ ہی کہ وہ سب کچھ خواب میں ہوا تھا *

اسی طرح چار حدیثوں عبداللہ ابن عمر کی روایت سے مسلم میں موجود ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ کے پاس حضرت مسیح علیہ السلام اور مسیح دجال کے دیکھنے کا ذکر ہی ان حدیثوں کے لفظ چھٹاں روایت بالمعنی میں راویوں کے بیان میں ہوتا ہے کسی قدر مختلف ہیں مگر سب میں مسیح علیہ السلام اور مسیح

الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ

دجال کے دیکھنے کا ایک ہی قصہ بیان ہوا ہے اور اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے کہ آنحضرت نے اس کو خواب میں دیکھا تھا۔ اُن حدیثوں میں سے ایک حدیث کے ابتدا میں صرف یہ لفظ ہیں ”رايت عند الکعبة رجلا“ یعنی میں نے دیکھا کعبہ کے پاس ایک شخص کو۔ پس اس میں کوئی اشارہ لفظی اس بات کا نہیں ہے کہ خواب میں دیکھا تھا مگر خود مضمون اس قصہ کا دلالت کرتا ہے کہ خواب میں دیکھا تھا اس لئے کسی ایسے لفظ کے لانے کی جس سے خواب کا اظہار ہو ضرورت نہ تھی *

دوسری حدیث کے شروع میں ہے ”اراني ليلة عند الکعبة“ اس میں صرف ”ليلة“ کا لفظ اس بات کا مطلب ادا کرنے کو کافی سمجھا گیا ہے کہ آنحضرت نے خواب میں دیکھا تھا۔ اسی طرح معراج کے قصہ میں خدا کا یہ فرمانا ”اسری بعدد ليلة“ اس بات کے اشارہ کے لئے کہ وہ خواب ہی کا ہی اور بطور دلالت القص کے معراج کا روحانی یعنی خواب میں ہونا پایا جاتا ہے *

تیسری حدیث کے شروع میں یہ لفظ ہیں ”بینما انا نایم رایتني اطراف بالکعبة“ یعنی جب کہ میں سوتا تھا میں نے دیکھا کہ میں کعبہ کا طواف کرتا ہوں۔ انہی الفاظ کے مثل وہ الفاظ ہیں جو بعض حدیثوں میں جن کو ہم لکھ چکے ہیں معراج کی نسبت آئے ہیں اور کوئی وجہ نہیں ہے کہ اُس کو خواب نہ سمجھیں *

چوتھی حدیث کے شروع میں یہ لفظ ہیں ”اراني ليلة في المنام عند الکعبة“ یعنی ایک رات مجھ کو کعبہ کے پاس خواب میں دکھائی دیا۔ اس حدیث میں بالکل تصریح خواب کی اُس واقعہ کی نسبت موجود ہے جس سے کسی کو اس میں کلام نہیں رہتا کہ وہ قصہ خواب میں دیکھا تھا پس ہم کو اس باب میں شک کرنے کی کہ معراج کا واقعہ خواب میں ہوا تھا کوئی وجہ نہیں ہے *

تصریح دوسری دلیل کی

اس دالہ میں جو ہم نے لکھا ہے ”وما جعلنا الرويا التي اريفاك الا فتنة للناس“ یہ آیت متعلق ہی معراج سے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ معراج سے متعلق نہیں ہے۔ مگر ادنیٰ تاویل سے معلوم ہوتا ہے کہ جب یہ آیت خاص اسی سورة میں ہے جس میں معراج کا ذکر ہے تو اس کو معراج کے متعلق نہ سمجھنے کی کوئی وجہ معقول نہیں ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ خود ابن عباس نے اس آیت کو اسراء سے متعلق سمجھا ہے *

جو کام کرتے ہیں اچھے

سورۃ بقی اسرائیل کی پہلی آیت بطور اظہارِ شکرہ اُس نعمت کے ہی جو خدا تعالیٰ نے معراج کے سبب قلب مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم پر انکشاف فرمائی تھی اُس کے بعد بقی اسرائیل کا اور اُن قریمین کا ذکر کیا ہی جن کے لیئے بطور امتحان و اطاعت فرمان باری تعالیٰ کچھ فرائض مقرر کی گئیں تھیں اور باوصف اِس کے انہوں نے رسواؤں سے انکار کیا — اور خدا کی نافرمانی کی — اِسی موقع پر خدا نے اپنے پیغمبر سے فرمایا کہ ہم نے جو خواب تجھ کو دکھلایا ہے وہ بھی لوگوں کے امتحان کے لیئے ہی کھینکے وہ بھی نبرت کی شعبہ میں سے ہی — تاکہ امتحان ہو کہ کون اُس سے انکار کرتا ہے اور کون اس کو تسلیم کرتا ہے کیونکہ اُس سے انکار کرنا بمنزلہ انکار رسالت اور تسلیم کرنا بمنزلہ تسلیم رسالت کے ہے *

پس سیاقِ قرآن مجید پر نظر کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلی آیت اور وہ دوسری آیت منسل اور پیوستہ ہوں — یعنی خدا نے میں فرمایا ہے — پاک ہے وہ جو لے گیا اپنے بندہ کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک تاکہ دکھائیں ہم اُس کو کچھ ایسی نشانیاں بیشک وہ سننے والا ہے اور دیکھنے والا — اور فہمیں کھا ہم نے وہ خواب جو دکھایا تجھ کو مگر آزمائش واسطے لوگوں کے *

اور جن لوگوں نے اس آیت کو اُس رویا سے متعلق کیا تھا جس کا اشارہ سورۃ فتح کی اس آیت میں ہے ”لقد صدق اللہ رسولہ الرویا بالحق“ اس کی تردید فتح الباری میں خود علامہ ابن حجر نے کی ہے — وہ لکھتے ہیں کہ ابن عباس کی اس حدیث میں اُس شخص کا رد ہے جو اس آیت کے خواب سے رسول خدا کا مسجد حرام میں داخل ہونے کا خواب مراد لیتا ہے جس کا اشارہ آیت ”لقد صدق اللہ رسولہ الرویا بالحق لتدخلن المسجد الحرام“ میں ہے — اور کہتا ہے کہ ”فتنة للناس“ سے حدیث میں رسول خدا کو

و فی ذلک رد لمن قال المراد بالرویا فی هذه الآية رویۃ صلی اللہ علیہ وسلم انه دخل المسجد الحرام المشار الیہا بقولہ تعالیٰ ”لقد صدق اللہ رسولہ الرویا بالحق لتدخلن المسجد الحرام“ قال هذا القائل والمراد بقولہ ”فتنة للناس“ ما وقع من صد المشركین له فی الحدیث عن دخول المسجد الحرام انتہی و هذا و ان كان يمكن ان يكون مراد الآية لكن

اَنْ اَہِمَّ اَجْرًا کَبِیْرًا ﴿۱۰﴾

الاعتماد فی تفسیرہا علی ترجمان القرآن مسجد حرام میں داخل ہونے سے مشرکین کا
اولیٰ واللہ اعلم —

(فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۷۱) — یہی مراد ہو مگر قرآن کی تفسیر میں ترجمان
القرآن (حدیث) پر اعتماد کرنا اولیٰ ہے *

مگر ہم کہتے ہیں کہ اس آیت کو سورۃ فتح کی آیت مذکورہ سے کسی طرح کا بھی
تعلق نہیں ہے — مگر ہم کو اس پر زیادہ بحث کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اکثر مفسرین
نے یہی اس آیت کو معراج سے متعلق سمجھا ہے — جو کچھ اختلاف کیا ہے وہ روایا
کے معنیوں میں کیا ہے — جس پر ہم بحث کریں گے *

چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ چونکہ قول جو صحیح تر اور اکثر مفسرین اس کے قائل
والقول الرابع و هو قول اکثر المفسرین ان المراد بها ما اراد الله لیلۃ الاسراء
واختلفوا فی معنی هذه الروایا —
(تفسیر کبیر جلد چہارم صفحہ ۲۷۶) اس روایا کے معنی میں انہوں نے اختلاف کیا ہے *

روایا کے اصلی لغوی معنی کسی چیز کو خواب میں دیکھنے کے ہیں۔ لسان العرب میں
ہے “الروایا ما راہتہ فی مقامک” مگر کہا جاتا ہے کہ روایا کا اطلاق رویت یعنی جاگئے
میں دیکھنے پر بھی آتا ہے چنانچہ لسان العرب میں ہے “وقد جاء روایا فی الیقظة”
اور اس پر داعی شاعر جالہلی کا یہ شعر سند میں پیش کیا ہے *

فکبر للروایا وهش فوادہ

اس نظارۃ کو دیکھو اُس نے (تعجب سے) اللہ اکبر کہا اور اُس کا دل خوش ہوا
و بشر نفسا کان قبل یلومہا

اور اُس نے اپنے نفس کو خوشخبری دی جس کو پہلے ملامت کرتا تھا
اور متنبی کے شعر کے اس مصوغ کو بھی سند میں پیش کیا ہے *

و رویاک احدى فی العہود من الغمض

تیرا دیدار آنکھوں میں نیند میں اُنکھنے سے زیادہ لذت ہے *

حزیری نے روایا کو بمعنی “رویت فی الیقظة” استعمال کرنا غلط بتایا ہے اور متنبی
کے شعر پر اعتراض کیا ہے — اور در حقیقت متنبی کا ایسا درجہ نہیں ہے کہ اُس کے
کلام کو کلام جاہلیت کی طرح مستند مانا جائے *

اور یہ شک اُن کے لئے ہی ثواب بڑا [۱۷]

حریری نے لکھا ہے - کہ لوگ کہتے ہیں میں فلاں کے رویا سے خوش ہوا اور اس سے اُس کا دیکھنا مراد لیتے ہیں - وہ اس مستاورہ میں غلطی کرتے ہیں جیسے کہ ابوالطیب منعمی شاعر نے اپنے اس قول میں غلطی کی ہے جو بدر بن عمار سے کہا تھا اور اُس نے ایکرات کچھ دیر تک اُس سے باتیں کی تھیں اور اُس شعر کا یہ ترجمہ ہے -

و يقولون "سورت ہرودیا فلاں" إشارة الى امرأة دودهمون فهم كما وهم ابوالطيب في قوله لبدر بن عمار قد امره ذات ليلة الى قطع من الليل -

مضى الليل والفضل الذي لا يمضى
و رويك احلى في العيون من الغمض
والصحيح ان يقال سورت دوديتك لان العرب تجعل الروية لما يرى في اليقظة والرويا لما يرى في المنام كما قال سبطان اخبارا عن يوسف عليه السلام "هذا تاويل روياء من قبل" -
(درة الغواص صفحہ ۵۹ و ۶۰) -

اسلام کا یہ قول بیان کیا ہے "ہذا تاویل رویائی من قبل" * علامہ خفاجی درۃ الغواص کی شرح میں لکھتے ہیں کہ رویا کے معنی میں اہل لغت کے تین قول ہیں - ایک تو وہ جس کا ذکر مصنف نے کیا ہے - دوسرا یہ کہ دونوں لفظوں (رویت اور رویا) کے ایک ہی معنی ہیں - جاگنے کی حالت پر بولے جائیں یا سوئے پر - تیسرا قول یہ ہے کہ رویت عام ہے اور رویا رات کے دیکھنے سے اگرچہ حالت

و فيه ثلاثة اقوال لاهل اللغة احدها ما ذكره المصنف والثاني انهما بمعنى فيكونان يقظة او مناما والثالث ان الروية عامتا والرويا مختص لما يكون في الليل و لو يقظة فقول المتنبى محتاج الى التاويل -

(شرح درۃ الغواص صفحہ ۱۲۲) -

بیداری میں ہو مخصوص ہے - پس متنبی شاعر کا قول تاویل کا محتاج ہے * علامہ خفاجی نے راء کے تین شعر نقل کیئے ہیں کہ جن سے پورا مطلب معلوم ہوتا ہے - وہ لکھتے ہیں کہ ابن بربی نے کہا ہے کہ رویا اگرچہ خواب کے معنوں میں ہی مگر اہل عرب انٹر جاگنے کی حالت میں دیکھنے پر بھی بولتے ہیں - اور یہ استعمال بطور

وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ

مجاز کے مشہور ہی جیسا کہ راوی کقول ہی -
 کہتے کی آواز پر کان لگانے والا مسافر جس کا سر
 (نیند کی حالت میں) بار بار کجاڑا پر گرنا
 ہی اندھیری رات میں جس کے تارے دھندلے
 ہیں - میں نے اسکے لیٹے آگ جلائی جس پر
 مشرق کی دوا چلی جو کبھی اسکو ہلاتی ہی
 اور کبھی اسکو بھڑکاتی ہی - اُس نے اس
 فطارتہ کو دیکھ کر (تعجب سے) اللہ اکبر کہا
 اور اس کا دل خیش ہوا - اور اُس نے اپنے نفس
 کو خوشخبری دی جسکو پہلے ملامت کرتا تھا -
 اور اسی پر اکثر مفسرین نے آیت ” وما جعلنا
 الرویا اللتی اریناک الا فتنة للناس “ میں رویا
 کی تفسیر کی ہی یعنی جو کچھ رسول خدا
 نے معراج کی رات جاگتے میں دیکھا -
 اور یہی معنی صحیح ہیں *

لکھا ہی کہ لفظ رویا کے اُس چوڑ پر جو جاگنے
 کی حالت میں آنکھ سے دیکھی جائے - بولنے پر اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہی - حریری
 نے اس استعمال کا ادروں کی طرح انکار کیا
 ہی - وہ کہتے ہیں کہ رویا سوتے میں اُڑ رویا
 جاگتے میں کچھ دیکھنے پر بولا جاتا ہی - منقہی
 شاعر اُن میں سے ہی جو رویا کو جاگتے میں
 دیکھنے پر استعمال کرتے ہیں - اس کا قول ہی کہ
 تیرا رویا (دیدار) آنکھوں میں نیند کے اُڑنگھنے
 سے زیادہ لذیذ ہی اور اس تفسیر سے اُن پر
 اعتراض آتا ہی جو اس کی خطا پکڑتے ہیں *
 اس حقیقی معنی رویا کے خواب میں دیکھنے کے

و قال ابن العربي الرویا و ان كانت فی المنام
 فالعرب استعملتها فی الیقظة کثیرا فهو مجاز
 مشہور کقول الراوی -

و مستقیم تہری مساقط راسہ
 علی الرحل فی ملخیاہ طمس نجومہا
 رفعت لہ مشبوتہ صفت لہا
 صبا تزدن ہما مرۃ و تقمہا
 فکمر للرویا و ہش قوائہ
 و بشر نفسا کان قبل یلومہا

و علیہ اکثر المفسرین فی قوله تعالیٰ ” وما
 جعلنا الرویا اللتی اریناک الا فتنة للناس “
 یعنی ماراۃ لیلۃ المعراج یقظة علی الصحیح
 (شرح درۃ الغواص خفاجی صفحہ ۱۲۲)

اور فتح الباری شرح صحیح بخاری میں
 کی حالت میں آنکھ سے دیکھی جائے - بولنے پر اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہی - حریری
 نے اس استعمال کا ادروں کی طرح انکار کیا
 ہی - وہ کہتے ہیں کہ رویا سوتے میں اُڑ رویا
 جاگتے میں کچھ دیکھنے پر بولا جاتا ہی - منقہی
 شاعر اُن میں سے ہی جو رویا کو جاگتے میں
 دیکھنے پر استعمال کرتے ہیں - اس کا قول ہی کہ
 تیرا رویا (دیدار) آنکھوں میں نیند کے اُڑنگھنے
 سے زیادہ لذیذ ہی اور اس تفسیر سے اُن پر
 اعتراض آتا ہی جو اس کی خطا پکڑتے ہیں *
 اس حقیقی معنی رویا کے خواب میں دیکھنے کے

و رویاک احمی فی العہون من الغمض
 و هذا التفسیر یرد علی من خطاہ
 (فتح الباری جلد ہشتم صفحہ ۳۰۲)

اس تمام بحث سے ثابت ہوتا ہی کہ حقیقی معنی رویا کے خواب میں دیکھنے کے

اور بے شک جو لوگ ایمان نہیں لاتے آخرت پر

ہیں اور رویت فی الیقظہ پر مجازا ہوا جاتا ہی — جس کے لیئے کوئی قرینہ لفظی یا عقلی یا حالی ایسا موجود ہو جس کے سبب مجازا رویا کا استعمال رویت پر پایا جاتا ہو جیسا کہ راغبی کے اول (شعار سے پایا جاتا ہی اور جو کہ مستنبط نیند میں غرق تھا اور اُسی حالت میں اُس نے آگ کا شعلہ دیکھا تھا تو لفظ رویا کا استعمال مجازا رویت کے معنوں میں نہایت عمدہ تھا — مگر قرآن مجید میں جو لفظ رویا کا آیت “وما جعلنا الرویا اللّٰتی اریٰ لک الا ذمّة الغاس” میں آیا ہی اُس کا یہ حال نہیں ہی — پس اگر ہم تسلیم کر لیں کہ رویا کا اطلاق رویت فی الیقظہ پر بھی ہوتا ہی تو یہ بھی کافی نہیں ہی بلکہ اس بات کا ثبوت بھی درکار ہی کہ اس آیت میں جو لفظ رویا آیا ہی — اُس سے بھی رویت فی الیقظہ مراد ہی — آیت مذکورہ میں کوئی اشارہ یا کوئی قرینہ اس بات کا نہیں ہی کہ رویا سے رویت فی الیقظہ مراد لی جائے بلکہ جب اس آیت کو پہلی آیت سے ملایا جاتا ہی جس میں “اسری بعدہ لیل” یعنی رات کا لفظ ہی تو قرینہ اس بات کا ہونا ہی کہ رویا سے خواب ہی مراد ہی نہ رویت فی الیقظہ — خصوصاً اس صورت میں کہ قرآن مجید میں کسی جگہ رویا کا اطلاق رویت فی الیقظہ پر نہیں آیا *

علما نے ابن عباس کی حدیث میں جو “رویا عین” کا لفظ آیا ہی تو لفظ عین پر بحث کی ہی اور اس کے سبب رویا کو رویت فی الیقظہ قرار دیا ہی چنانچہ کرمانی رویا عین قدیدہ لاشعار بان الرویا بمعنی الرویۃ فی الیقظہ لا رویا الدائم — (حاشیہ بخاری صفحہ ۵۵۰) —

رویا سے رویت فی الیقظہ مراد ہی — نہ رویا بمعنی خواب * اور یہ کرمانی نے لکھا ہی کہ عین کی قید سے جو رویا کے ساتھ ہی اس بات کا اشارہ ہی کہ اس سے جائگے میں دیکھنا مراد ہی — اور وہ علم کے معنی میں نہیں ہی * (حاشیہ بخاری صفحہ ۱۸۶) —

اور شفاء قاضی عیاض میں لکھا ہی کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ رویا سے آنکھ کا دیکھنا قال ابن عباس ہی رویا عین راھا اللہی صلی اللہ مراد ہی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم لا رویا مقام (شفاء صفحہ ۸۷) — نے دیکھا نہ خواب کا دیکھنا *

اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ﴿۱﴾

واضح ہو کہ ابن عباس کی حدیث میں الفاظ ”ارویا منام“ کے نہیں ہوں۔ جن کے معنی یہ ہوں کہ ”یہ دیکھنا سولے کی حالت میں نہیں ہی“ *

اگر اس امر کے ثبوت کا مدار کہ حضرت ابن عباس کے نزدیک معراج ”فی الہیظۃ“ ہوئی۔ صرف اسی حدیث پر ہی تو ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ اُن کا مذہب یہ تھا کہ معراج ”فی الہیظۃ“ ہوئی کیونکہ اگر حضرت ابن عباس کا یہ مذہب تھا جیسا کہ قاضی عیاض نے قرار دیا ہے کہ اسرا یا معراج بحالت یقظہ ہوئی تھی تو صاف فرماتے ”ہی: روبا فی الہیظۃ“ یا ”رویت فی الہیظۃ“ (ارویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہلۃ اسری بہ الی بیت المقدس) اس صاف لفظ کو چھوڑ کر ایک ایسے لفظ کو اختیار کرنے کی جس کے معنی یقظہ کے نہیں ہوں اور اگر بہت کوشش کی جائے تو اس سے بطور دلالت الغزاسی کے یہ معنی سمجھ میں آتے ہوں = کبڑی وجہ نہیں ہو سکتی *

اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ سلف سے علما اور صحابہ کو اس میں اختلاف ہی کہ واقعات معراج بحالت بیداری ہوئے تھے یا خراب میں۔ لیکن اگر قید لفظ ”عین“ کی جو ابن عباس کی حدیث میں ہے۔ اسی صاف ہوتی جس سے ”رویت فی الہیظۃ“ سمجھی جاتی تو علما میں اختلاف نہ ہوتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ قید لفظ ”عین“ سے ”رویت فی الہیظۃ“ کا سمجھنا ایسا صاف نہیں ہے جیسا کہ بعض نے سمجھا ہے *

عین کے معنی لغت میں ”حقیقۃ الشی“ کے ہیں۔ لسان العرب میں لکھا ہے اہل عرب کے نزدیک عین کسی چیز کی حقیقت پر بولا جاتا ہے۔ کہتے ہیں کہ وہ اس کام کو عین صافی سے لایا یعنی اُس کام کی اصلیت اور حقیقت سے اور حق کو بعینہ لایا یعنی خالص اور روشن حق کو لایا *

العین عند العرب حقیقۃ الشی یقال جاء بالامر من عین صافۃ ای من فصۃ وحقوقۃ و جاء بالحق بعینۃ ای خالصا واضحا۔ (لسان العرب جلد ۱۷ صفحہ ۱۸۶)۔

پس حضرت ابن عباس کا یہ فرمانا کہ روبا عین۔ اس کے معنی ہوں ”رویا حقیقۃ“ لان روبا الانبیاء حق ووحی“ اور اسلیئے ہمارے نزدیک ابن عباس کی حدیث میں روبا کے ساتھ جو عین کے لفظ کی قید لگائی ہے اُس سے روبا کے معنوں کو تبدیل کرنا اور لفظ روبا کو جو قرآن مجید میں آیا ہے بلا کسی ترفیع کے جو قرآن مجید میں موجود نہیں ہے۔ مجازی معنوں میں لایا مقصود نہیں ہے بلکہ اُس سے روبا کے صحیح اور واقعی اور

ہم نے طہار کیا ہی اُن کے لئے عذاب دکھ دینے والا ۱۱

حق ہوئے کی تاکید مراد ہی یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خواب وہم و خیال یا اضاعت احلام میں سے نہیں ہی — بلکہ در حقیقت خواب میں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا وہ سچ اور حق ہی — کیونکہ انبیاء کے تمام خواب حق اور سچ ہوتے ہیں پس لفظ عین کی قہود سے لازم نہیں آتا کہ حالت بیداری میں دیکھا ہو *

ہمارے اس قول کی تاکید میں ابن قیم کا یہ قول زاد المعاد میں ہی صحابہ میں اختلاف الصحابة هل راي ربه تلك اللولة اختلاف ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ام لافصح عن ابن عباس انه راي ربه وصح لے معراج کی رات میں خدا کو دیکھا تھا یا نہیں ابن عباس کی روایت ہی کہ دیکھا تھا عنہ انه قال راه بفراة — (زاد المعاد جلد اول صفحہ ۳۰۱) = مگر صحیح یہ ہی کہ انہوں نے کہا کہ

آنحضرت نے خدا کو اپنے دل سے دیکھا تھا یعنی آنکھوں سے نہیں دیکھا اور یہ پوری دلیل ہی کہ اُن کی روایت میں لفظ عین سے آنکھ کا دیکھا مراد نہیں ہی *

اگر ہماری یہ رائے صحیح نہ ہو اور ابن عباس نے عین کا لفظ رویا کے ساتھ اسی مقصد سے بولا ہو کہ رویا سے رویت بالعین فی اليقظة مراد ہی = تو وہ بھی مفصلہ اس گزروہ کے ہونگے جو معراج فی اليقظة کے قائل ہوئے ہوں — مگر ہم اُس گزروہ میں ہوں جو واقعہ معراج کو حالت خواب میں تسلیم کرتے ہوں — اور ہمارے نزدیک خواب ہی ہوں ماننا لازم ہی = جسکی وجہ ہم پانچویں دلول کی تصریح میں بیان کریں گے *

شاہ ولی اللہ صاحب نے آنحضرت صلعم کا معراج میں جانا " بجسد برزخی بین المثال والشهادة " بیان کیا تھا = اور ہم نے کہا تھا کہ ہم اُس کا مطلب نہیں سمجھ سکتے = اسی طرح ابن قیم نے زاد المعاد میں بیان کیا ہی کہ صرف روح رسول خدا صلعم کی معراج میں گئی تھی = اور جسد نہیں گیا = اور اسی طرح پر روح گئی تھی جس طرح پر انسان کی روح مرے کے بعد جاتی ہی = مگر فرق یہ ہی کہ انسان کی روح نکلتے کے بعد انسان مرجاتا ہی مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی روح جانے کے بعد آنحضرت فوت نہیں ہوئے تھے = اگرچہ یہ رمز بھی ہماری سمجھ میں نہیں آتی لیکن اس کا فہم یہ ہی کہ ابن قیم بھی بجسد معراج کا باطل نہیں ہیں = اور شاہ ولی اللہ

وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ دُعَاءَ الْخَيْرِ

صاحب کی رائے کا ماخذ بھی یہی معلوم ہوتا ہے - بہر حال جو کچھ ابن قہم کی رائے ہے - ہم اس کو اس مقام پر بجنسہ نقل کرتے ہیں *

و قد نقل ابن اسحاق عن عائشة و معاوية
 انهما قالا انما كان الاسراء بروحة ولم يفقد
 جسده و نقل عن الحسن البصري نحو ذلك
 ولكن يغني ان يعلم الفرق بين ان يقال
 كان الاسراء مغاما و بين ان يقال كان بروحة
 دون جسده و بينهما فرق عظيم و عائشة و
 معاوية لم يقولوا كان مغاما و انما قالوا اسرى
 بروحة و لم يفقد جسده و فرق بين الاسرين
 قان ما يراة الغائم قد يكون امثالا مضروبة
 للمعوم في الصور المحسوسة فيرى كأنه قد
 عرج به الى السماء و ذهب به الى مكة و
 اقطار الارض و روحه لم تصد و لم تذهب و
 انما ملك الرويا ضرب له المثال والذين قالوا
 عرج برسول الله صلى الله عليه وسلم طائفتان
 طائفة قالت عرج بروحة و بدنه و طائفة قالت
 عرج بروحة و لم يفقد بدنه و هؤلاء لم يرووا
 ان المعراج كان مغاما و انما ادوا ان الروح
 ذاتها اسرى بها و عرج بها حقيقة و مباشرة
 من جلس متابا شر بعد المفارقة و كان حالها
 في ذلك كحالها بعد المفارقة في صعودها
 الى السموات سماء سماء حتى يلمتى بها
 الى السماء السابعة فتقف بين يدي الله عز
 و جل فيامر فيها بما يشاء ثم تغزل الى الارض
 قالذي كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليلة الاسراء اكمل مما يحصل للروح عند
 المفارقة و معلوم ان هذا امر فرق ما يراة
 الذائم لكن لما كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في مقامه خرق العوائذ حتى شق
 بطنه و هو حي لا يتالم بذلك عرج بذات

ابن اسحاق نے حضرت عائشہ اور معاویہ کا
 مذہب یہ بتایا ہے کہ معراج میں آنحضرت
 کی روح گئی تھی اور جسم غالب نہیں ہوا
 اور حسن بصری کا مذہب بھی یہی بتایا ہے
 لیکن اس قول میں کہ اسرا خواب میں ہوئی
 تھی اور اس قول میں کہ اسرا روح کے ساتھ
 ہوئی تھی نہ جسم کے ساتھ فرق جاننا چاہئے -
 اور دونوں میں بڑا فرق ہے - حضرت عائشہ
 اور معاویہ نے یہ نہیں کہا کہ اسرا خواب میں
 ہوئی تھی بلکہ انہوں نے کہا کہ اسرا روح کے
 ساتھ ہوئی تھی اور رسول خدا کا جسم اسرا
 میں نہیں گیا اور دونوں میں فرق ہی کہہ دینا
 سونے والا جو کچھ خواب میں دیکھتا ہے وہ
 حقیقت میں ایک معلوم چہرے کی مثالیں
 ہیں جو محسوس شکلوں میں اس کو دکھائی
 دیتی ہیں وہ دیکھتا ہے کہ گویا آسمان پر
 چڑھ گیا اور مکہ اور دنیا کے ارد اطراف میں
 چلا گیا ہے - حالانکہ اس کی روح نہ چڑھی
 نہ کہیں گئی - بلکہ خواب کے غلبہ نے اس
 کی نظر میں ایک صورت بنائی ہے - جو
 لوگ رسول خدا کے معراج کے قائل ہیں -
 ان کے دو گروہ ہیں - ایک گروہ کہتا ہے کہ
 رسول خدا کی روح اور بدن دونوں کو معراج
 ہوئی - دو سرا گروہ کہتا ہے کہ معراج میں

اور دعا مانگتا ہے انسان ہر اُن کی جیسے کہ وہ دعا مانگتا ہے بھلائی کی

اُن کی روح گئی تھی بدن نہیں گیا — اور اُس سے اُنکی یہ دعا مراد نہیں ہے کہ معراج خراب میں ہوئی بلکہ اُنکی مراد یہ ہے کہ خود آنحضرت کی روح اسرا میں گئی اور حقیقت میں اُسکو معراج ہوئی — اور اُسے وہی کام کیا جو بدن سے جدا ہونے کے بعد روح کرتی ہے اور اس واقعہ میں اُس کا حال ویسا ہوا جیسا کہ بدن سے جدا ہونے کے بعد روح ایک آسمان سے دوسرے آسمان پر جاتی ہے یہاں تک کہ ساتویں آسمان پر پہنچتی اور خدا کے سامنے ٹھہر جاتی ہے — پھر خدا جو چاہتا ہے اُسکو حکم کرنا ہے پھر زمین پر اُترتی ہے — پس جو حال رسول خدا کا معراج میں ہوا وہ اس سے زیادہ کامل تھا جو روح کو بدن چھوڑنے کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ حال اس کیفیت سے جو سونے والا خواب میں دیکھتا ہے بالاتر ہے لیکن چونکہ رسول خدا نے اپنے (بالمذ) مرتبہ کے سبب بہت سی فطرت کے قاعدوں کو توڑا یہاں تک کہ زندگی میں اُنکا ہیبت چاک کھا گیا اور اُنکو تکلیف نہ ہوئی — اس لئے حقیقت میں بدون مرنے کے خود اُنکی روح مقدس کو معراج ہوئی — اور جو اُن کے سوا ہیں اُنہوں سے کبھی روح بدون مرنے اور بدن چھوڑنے کے آسمان پر صعود نہیں کرتی — انہیں اُنکی روحوں اس مقام پر بدن سے جدا

روحہ المقدسة حقيقة من غير امانة ومن سورة لايمان بذات روحه الصعود الى السماء الا بعد الموت والمفارقة فالانبياء انما استقروا احدهم هلاك بعد مفارقة الا بدنان وروح رسول الله صلى الله عليه وسلم صعدت الى هناك في حال الصحوة ثم عادت وبعد وفاته استقرت في الرفيق الاعلى مع ارواح الانبياء ومع هذا فلما نشأ على البدن واشراق وتعلق به بحدوث يوم السلام على من سلم عليه وبهذا التعلق راع موسى قائماً يصلى في قبرة وراة في السماء السادسة ومعلوم انه لم يعرج بموسى من قبرة ثم راد اليه وانما ذلك مقام روحه واستقرارها وقبرة مقام بدنه واستقراره الى يوم معاد الارواح الى اجسادها فراع يصلى في قبرة وراة في السماء السادسة كما انه صلى الله عليه وسلم في ارفع مكان في الرفيق الاعلى مستقراً هناك وبدنه في ضريحه غير مفترق واذ اسلم عليه المسلم راد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام ولم يفارق الملاء الا على ومن كتف ادراكه وعلقت طباغة عن ادراك هذا فليطو الى الشمس في علو محلها وتعلقها وتأثيرها في الارض وحرارة الغلات والحيوان بها وهذا شأن الروح فوق هذا فلها شأن ولا بدان شأن وهذه الفار تكون في محلها وحرار تھا توثر في الجسم البعدها مع ان الارتباط والتعلق الذي بين الروح والبدن اقوى واكمل من ذلك واتم فشان الروح اعلى من ذلك والطف فقل للعبون الرمد ايها ان ترى سفا الشمس استغشى ظلام الدنيا لها

(زاد المعاد ابن قيم جلد اول صفحہ ۳۰۱)

(۳۰۲)

وَ كَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴿۳﴾

ہرنے کے بعد پہنچتی ہیں — اور رسول خدا کی روح زندگی ہی میں اس مقام تک گئی اور واپس آگئی — اور بعد وفات کے دیگر انبیاء کی روحوں کے ساتھ مقام ”رفیق اعلیٰ“ میں ہی — اور باوجود اسکے بدن پر اسکا پرتو اور اسکی اطلاع اور اُس کے ساتھ ایسا تعلق ہی کہ رسول خدا ہر ایک کے سلام کا جواب دیتے ہوں — اور اسی تعلق کے سبب سے رسول خدا نے موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور پھر اُنکو چھٹے آسمان پر بھی دیکھا — اور یہ سب کو معلوم ہی کہ نہ موسیٰ نے قبر سے صعود کیا نہ واپس آئے — بلکہ وہ اُنکی روح کا مقام اور اُسکے ٹھہرنے کی جگہ ہی اور قبر اُن کے بدن کا مقام اور اُس کے ٹھہرنے کی جگہ ہی جب تک کہ روحوں دوبارہ بدنوں میں اُنہمگی — اسی لئے رسول خدا نے اُنکو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور پھر چھٹے آسمان پر دیکھا — جیسا کہ خود رسول خدا (کی روح) ”رفیق اعلیٰ“ میں ایک بلند مقام پر ہی — اور اُنکا بدن قبر میں موجود ہی اور جب کوئی مسلمان اُنکو درود و سلام بھیجتا ہی خدا اُنکی روح کو بدن میں واپس بھیجتا ہی — تاکہ اُسکے سلام کا جواب دیں حالانکہ پھر بھی رسول خدا (کی روح) ملا اعلیٰ سے جدا نہیں ہوتی — اور جس شخص کی عقل تاریک اور طبیعت اس بات کے سمجھنے سے عاجز ہی — وہ دیکھے کہ آفتاب بہت بلندی پر ہی اور اُسکا تعلق اور تائید زمین میں اور نبات اور حیوان کی زندگی میں ہی — اور روح کا حال تو اس سے بالاتر ہی — کیونکہ روح کا حال اور ہی اور اجسام کا حال اور — یہی آگ اپنی جگہ میں ہوتی ہی اور اسکی گرمی اُس جسم میں سرایت کرتی ہی جو اُس سے دور ہی حالانکہ جو ربط اور تعلق روح اور بدن کے درمیان ہی وہ اس سے زیادہ لطیف اور بالاتر ہی — درد بھری آنکھوں سے کہدے کہ آفتاب کی روشنی کو دیکھنے سے بچو — ورنہ راتوں کا اندھہرا چھا جائیگا *

تصریح تیسری دلیل کی

جو الفاظ کہ مالک بن صعصعہ کی حدیثوں میں ہیں ”اذا عند البیت ہون الغائم والیقظان“ اور ایک حدیث میں ہی ”فی الصحیر مضطجعاً“ اور انس بن مالک کی حدیث میں ہی ”تذام عیلة ولایقام قلبہ“ اور اس حدیث کے آخر میں ہی ”فاستیقظ وهو فی المسجد الحرام“ یہ صاف دلیلیں اسماءت کی ہیں کہ اسرا اور معراج سولے کی حالت میں ہوئی تھیں *

۱۱۱ اور ہی انسان جلد باز

مالک بن صعصعہ کی حدیثوں پر تو کسی شخص نے اعتراض نہیں کیا مگر انس بن مالک کی حدیث پر جسکے راویوں میں سے ایک شریک بھی ہے اعتراض کیا ہے۔ اور اعتراض یہ ہے کہ اُس حدیث میں ہے کہ میں فرشتے وحی آنے سے پہلے رسول خدا کے پاس آئے اور وہ مسجد حرام میں سوتے تھے۔ اُسکے بعد بیان کیا ہے کہ ایک دوسری رات کو فرشتے آئے ایسی حالت میں جبکہ رسول خدا کا دل دیکھتا تھا اور آنکھیں سوتی تھیں اور دل جاگتا تھا۔ پس اس حدیث میں دو نقص ہیں اول تو تزلزل ہے یہاں میں دوسرے یہ کہ وحی آنے سے پہلے فرشتوں کا آنا بیان ہوا ہے۔ مگر یہ اعتراض صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ پہلا جملہ ایک الگ واقعہ کا بیان ہے اور دوسرا جملہ جسمیں ”فیما یرى قلبه وقام عینہ“ آیا ہے وہ بیان ہی اسرا اور معراج کا۔ چنانچہ عیسیٰ شرح بخاری میں لکھا ہے۔

امام نووی کہتے ہیں کہ شریک کی روایت میں چند علما ہیں جنکا علما نے انکار کیا ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ اُسے کہا ہے کہ معراج وحی آنے سے پہلے ہوئی اور یہ غلط ہے۔ کسی نے اس پر اتفاق نہیں کیا۔ اور علما باہم اس پر بھی متفق ہیں کہ نماز کا فرض ہونا معراج کی رات میں ہوا۔ پس معراج کیونکر وحی آنے سے پہلے ہو سکتی ہے *** خطابی - ابن حزم - عبدالحق - قاضی عیاض اور امام نووی نے اسکا انکار کیا ہے۔ اور انہوں نے صاف کہہ دیا ہے کہ شریک اس بات میں اکیلا ہے ***** راوی کا یہ قول کہ اس کے بعد اُنکو کسی نے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ رسول خدا کے پاس دوسری رات آئے۔ اس میں اُس نے دونوں دفعہ آئے میں جو مدت گذری اسکو بیان نہیں کیا ہے۔ پس خیال کیا جائیگا کہ دوسری دفعہ کا آنا وحی آنے کے بعد

قال النووي جاء في رواية شريك اوهم انكرها العلماء من جملتها انه قال ذلك قبل ان يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه وايضا العلماء اجمعوا على ان فرض الصلاة كان ليلة الاسراء فكيف يكون قبل الوحي ***** وانكرها الخطابي وابن حزم وعبدالحق والقاضي عياض والنووي *** وقد صرح هؤلاء المذكورون بان شريكا تقدم بذلك ***** قوله فلم يروه ابي بعد ذلك حتى اتوا ليلة اخرى لم يعين المدة التي يكون المجهضون فحصل على ان المجهض الثاني كان بعد الوحي اليه وحينئذ وقع الاسراء والمعراج واذا كان يكون المجهضين مدة فلا فرق بين ان تكون تلك المدة ليلة واحدة او اياما كثيرة او عدة سنين وبهذا يرتفع الاشكال عن رواية شريك ويحصل الاتفاق ان الاسراء كان في الايقطة بعد البعثة وقبل الهجرة فيسقط تشييع الخطابي و ابن حزم وغيرهما بان شريكا خالف الاجماع في دعوة ان المعراج كان قبل البعثة - (عيني جلد ۱۱ صفحہ ۶۰۲ و ۶۰۳) -

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ

ہوا - اور اس وقت اسرا اور معراج واقع ہوئی - اور اگر دونوں دفعہ کے آنے میں کوئی مدت ہی نہ ہو تو فرق نہیں ہے اس میں کہ وہ مدت ایک رات ہو یا بہت سی راتیں ہوں یا چند سال ہوں - اور اس سے شریک کی روایت میں جو اشکال پیدا ہوتا ہے - وہ اٹھ جاتا ہے - اور اس بات پر اتفاق کا ہونا نکلتا ہے کہ اسرا جاگتے میں بعد نبوت کے اور قبل نبوت کے ہوئی - پس خطائی - ابن حزم اور دیگر معترضین کی یہہ ملامت دور ہو جاتی ہے کہ شریک نے اجماع امت کو اپنے اس دعویٰ سے توڑا ہے کہ معراج نبوت سے پہلے ہوئی *

اس بھان سے صاف ظاہر ہے کہ پہلا واقعہ ایک رات کا ہے جس میں نہ معراج ہوئی ہے نہ کچھ اور واقعہ ہوا ہے - اور اس رات فرشتے آئے اور صرف دیکھ کر چلے گئے اور اس کی نسبت شریک نے بھان کیا ہے کہ یہہ واقعہ قبل وحی کا ہے - دوسرا جملہ متعلق ہے اسرا اور معراج سے جیسا کہ عیسیٰ نے بھان کیا ہے اس صورت میں شریک کی حدیث میں اور اور قولوں میں کہ اسرا بعد نبوت ہوئی تھی کچھ اختلاف باقی نہیں رہتا لیکن عیسیٰ نے جو یہہ بھان کیا ہے کہ “ وَ يَحْصُلُ الْوَفَاقُ اِنْ اَلْاَسْرَاءُ كَانَتْ فِي الْبَقِيَّةِ بَعْدَ الْبَعَثَةِ ” اس جملہ کا پہلا حصہ غلط ہے اسی لئے کہ اس بات میں اتفاق نہیں ہوا کہ اسرا فی البقیۃ تھی بلکہ اس دوسرے جملہ میں بھی صاف بیان کیا گیا ہے - “ فَمَا يَرَى قَلْبُهُ وَتَقَامُ عَيْنُهُ وَلَا يَفْقَهُ قَلْبُهُ ” اور تمام قصہ معراج کا بھان کرنے کے بعد حدیث کے اخیر میں بیان کیا ہے “ فَاسْتَبَقَتْ وَهوَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ” یعنی ان تمام واقعات کے بعد آنحضرت جاگے اور وہ مسجد حرام میں تھے - پس کچھ شک نہیں ہو سکتا کہ ان حدیثوں سے صاف ثابت ہو سکتا ہے کہ اسرا اور معراج ابتدا سے انتہا تک سونے کی حالت میں ہوئی تھی اور وہ ایک خراب تھا جو رسول خدا نے دیکھا *

اور عیسیٰ میں جو یہہ بات لکھی ہے کہ ممکن ہے کہ یہہ کہا جائے کہ آنحضرت تو ممکن ان یقال کان فی اول الامر و آخرہ فی الزوم ولیس فیہ ما یدل علی کونہ ناٹا فی القصة کلھا (عیسیٰ جلد ۱۱ صفحہ ۶۰۳) نہیں ہے کہ رسول خدا کل قصہ میں سوئے رہے * ایسی ہونسی اور ضعیف ہے کہ کوئی شخص بھی اس پر کان نہیں رکھ سکتا - کیونکہ کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے کہ درمیان معراج کے کسی وقت آنحضرت جاگ اٹھے تھے بلکہ کسی حدیث میں آنحضرت کے جاگنے سے اشارہ بھی نہیں ہے *

اور ہم نے کیا رات کو اور دن کو دو نشانیاں

مالک بن صعصعہ کی حدیث میں جو یہ الفاظ ہیں، ”بین الغائم والیقظان“ اس کی نہایت عمدہ تشریح انس بن مالک کی حدیث سے ہوتی ہے جس میں بیان ہے ”فیما یری قلبہ و تلام عیفہ ولاینام قلبہ“ اور تمام انبیاء کا سہنے میں یہی حال ہوتا ہے — ظاہر میں آنکھیں سو جاتی ہیں اور دل جاگتا رہتا ہے *

تصریح چوتھی دلیل کی

ہم سمجھتے ہیں کہ اس دلیل کے زیادہ تصریح کرنے کی ہم کو چنداں ضرورت نہیں ہے اس لیے کہ جن صحابہ کا مذہب یہ تھا کہ جسم مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج میں نہیں گیا تھا بلکہ معراج سونے کی حالت میں بالروح ہوئی تھی اُن کے نام معہ اُن کے اقوال کی سند کے ہم نے لکھ دیئے ہیں اور اس لیے زیادہ تشریح کی ضرورت نہیں ہے مگر شفاء میں قاضی عیاض نے مندرجہ حاشیہ نام اُن لوگوں کے لکھے ہوں جن کا مذہب یہ تھا کہ معراج بدستور فی البقظان ہوئی تھی — ان میں سے معلوم ہوتا ہے کہ اسامہ بن زید — انس بن مالک — جابر بن عبد اللہ — حذیفہ بن الیمان — عبد اللہ بن عباس — عبد اللہ بن مسعود — سعید بن جبیر — قتادہ — ابن المسلوب ابن شہاب — ابن زید — حسن — ابراہیم — مسروق — مجاہد — عکرمہ — ابن جریر — (شفاء قاضی عیاض صفحہ ۸۶) —

قرار دیا ہے — اُس کی کیا سند ہے اور کہاں سے اُس نے استنباط کیا ہے *
انس بن مالک اور مالک بن صعصعہ دو صحابیوں کی حدیثیں ہم نے اوپر نقل کی ہیں — جن کی حدیثوں میں خود الفاظ ”انا نائم“ اور ”بین الغائم والیقظان“ اور ”فی الحجر مضطجعا“ اور ”فیما یری قلبہ و تلام عیفہ ولاینام قلبہ“ اور ”نم استیقظ و هو فی المسجد الحرام“ موجود ہوں — جن سے صاف پایا جاتا ہے کہ اُن کے نزدیک معراج بحالت نائم ہوئی تھی پس معلوم نہیں ہوتا کہ اُن دونوں صحابیوں کے نام قاضی عیاض نے اُن لوگوں کی فہرست میں کیوں داخل کئے ہیں جن کا مذہب معراج کا بدستور فی البقظان ہونے کا ہے *

فَمَكَّنَا آيَةَ الْيَلِّ

مالک بن صعصعہ اور انس بن مالک کی حدیثیں میں تقادہ بھی ایک راوی ہیں — بھروسہ کسی طرح اُن لوگوں کی فہرست میں داخل نہیں ہو سکتے — جو معراج کے مجسودہ اور فی المقطعہ ہونے کے قائل ہیں *

سوائے صحاح کے اور کتب حدیث میں جو حدیثیں ہیں اُن پر بھی ہم نے سرسری طور سے نظر ڈالی ہے سوائے ایک حدیث کے جو بیہقی میں ہے اور جس میں یہ الفاظ ہیں — ”بَلَمَّا اَنَا نَازِمٌ عَشَاءً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِذَا اَتَانِي اَتٌ فَايقُظُنِي فَاسْتَيْقِظْتُ“ یعنی میں عشا کے وقت مسجد الحرام میں سوتا تھا کہ ایک آئے والا آیا اُس نے مجھ کو جگایا اور میں جاگا — اور کسی حدیث میں جاگتے یا سوتے ہونے کا کچھ ذکر نہیں — پس ایسی حدیثوں سے اِس بات پر استدلال کرنا کہ اُن کے راویوں کا مذہب یہ ہے کہ معراج مجسودہ اور فی المقطعہ ہوئی تھی — کسی طرح صحیح نہیں ہے — علاوہ اِس کے بیہقی اور دیگر کتب کی حدیثیں جو صحاح میں داخل نہیں ہیں لائق وثوق اور قابل احتیاج نہیں ہیں — پس قاضی عیاض نے جو فہرست لکھی ہے اُس کا ماخذ ایسا نہیں ہے جس پر اعتماد کیا جاسکے *

تصریح پانچویں دلیل کی

یہ دلیل اِس امر سے علاقہ رکھتی ہے کہ اگر عقل اور نقل میں بظاہر اختلاف پایا جاتا ہو تو نقل کے معنی اِس طرح پر بیان کرنے چاہیئے جو عقل کے مطابق ہوں — مگر اسکی تصریح بیان کرنے سے پہلے ہم کو یہ بات بیان کرنی چاہیئے کہ حدیثیں جو کتابوں میں جمع ہوئی ہوں اُنکے الفاظ وہ نہیں ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کئے تھے — بلکہ راویوں کے لفظ ہیں جو اُنہوں نے اپنی سمجھ کے موافق بیان کئے ہیں *

اسباب میں کہ حدیث بلفظ روایت کرنی لازم ہے یا بالمعنی بھی روایت کرنا جائز ہے محدثین میں اختلاف رہا ہے ایک گروہ محدثین کا حدیث کو بالمعنی روایت کرنا جائز نہیں سمجھتا بلکہ بلفظ روایت کرنا ضروری سمجھتا تھا چنانچہ فتح المغیث شرح الفیۃ الحدیث میں جو حافظ زہب الدین عراقی کی تصنیف ہے لکھا ہے *

محدثین — فقہا اور اصولیین شافعیہ وغیرہ کا ایک گروہ روایت بالمعنی کو مطلقاً روا نہیں رکھتا — قرطبی نے کہا ہے کہ امام مالک کا اصلی مذہب یہی ہے —

اس تشدد میں جو بلفظہ حدیث کے بیان کرنے کی نسبت تھا بعض بزرگوں نے فومی کی اور کہا کہ صرف صحابہ کو یا صحابہ اور تابعین کو بالمعنی روایت کرنی جائز ہی اور کو نہیں چنانچہ فتح المغت میں لکھا ہے کہ — اور کہا گیا ہے کہ صحابہ کے سوا دوسروں کے لئے روایت بالمعنی کرنا روا نہیں ہے — کیونکہ زبان میں یہ نسبت اُن کے جو پہلے تھے — خال آگیا ہے — برخلاف صحابہ کے اس لئے کہ وہ اہل زبان اور کلام کو خوب سمجھنے والے تھے — ماروری اور روایتی نے باب القضا میں اس کا ذکر کیا ہے بلکہ اس بات کو زور کے ساتھ بیان کیا ہے کہ صحابی کے سوا دوسرے کو روایت بالمعنی جائز نہیں — مگر یہ اُن کا

وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً

اختلاف صرف صحابی میں ہی نہ اردوں میں اور بعض کہتے ہوں کہ صحابہ اور تابعین نے سوا دوسروں کو روایت بالمعنی جائز نہیں ہی — اور خطیب کے ایک معاصر یعنی قاضی ابوبکر کے پوتے نے ادب الذرایعہ میں اس کو زور کے ساتھ بیان کیا ہی — اُس نے کہا ہی کہ جب حدیث میں اسناد کی قید لگائی تو یہ واجب ہی کہ لفظ نہ ہدلیں تاکہ جہوت داخل نہ ہو جائے باوجود اس قید کے بھی یہ بات کہی گئی کہ روایت کرنے کے بعد راوی کو ایسے الفاظ کا کہہ دینا ضرور ہی جن سے معلوم ہووے کہ حدیث کے بعھت وہی لفظ نہیں ہیں جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے تھے چنانچہ فتح المغیث میں لکھا ہی کہ راوی کو حدیث بالمعنی بیان کرنے کے بعد کہنا چاہیئے، ”او کہا قال“ خطیب نے ایک باب میں جس میں اُن کا بیان ہی جفکو روایت بالمعنی کی اجازت ہی — کہا ہی کہ انس رضی اللہ عنہ حدیث کے بعد کہتے تھے اسکے قول کی مانند — یا ایسا یا اس جیسا یا اس سے ملتا جلتا — خطیب نے ابن مسعود سے روایت کی ہی — اُنہوں نے کہا کہ میں نے پیغمبر خدا سے سنا ہی — پھر کانپے اور اُن کا کھڑا ہلنے لگا اور کہا — اسکی مانند — یا اسکی مثل اور ابودرداء سے روایت کی ہی کہ جب وہ حدیث بیان کرچکتے تو کہتے کہ یہہ کہا تھا — یا اسکی مثل یا اس جیسا — دارمی نے اپنی مسند میں یہہ سب الفاظ بیان کیئے ہیں ابن مسعود کے الفاظ اُس میں یہہ ہوں اسکی مثل یا اسکی مانند یا اس کے مشابہ اور دوسرے راوی نے اور الفاظ بیان کیئے ہیں — چنانچہ عمر بن میمون نے کہا کہ میں نے ایک روز ابن مسعود کو حدیث بیان کرتے سنا اور اُن کو تکلیف ہونے

ولیکل الراوی عقب ایرادہ الحدیث — بمعنی ای بالمعنی لفظ او کہا قال فقد کان انس رضی اللہ عنہ کما عغد الخطیب فی باب المعقود لمن اجاز الروایۃ بالمعنی لقولہ عقب الحدیث ونحوہ من اللفاظ فقولہ اوننحو ہذا اوشبہہ اوشکلہ فقدروی الخطیب ایضا عن ابن مسعود انه قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم اردد وارعدت ثیابہ وقال اوشبہ ہذا اوننحوذا وعن ابی الدرداء انه کان اذا فرغ من الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہذا اوننحو ہذا اوشکلہ ورواہا کلہا الدارمی فی مسندہ بفحصہا ولفظہ فی ابن مسعود وقال اومثلہ اوننحوہ اوشبہہ بہ وفي لفظ آخر لغیرہ ان عمرو بن میمون سمع یوما ابن مسعود یحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد علاہ کرب وجعل العرق ینتدر منہ عن جبینہ و هو یقول اما فوق ذلک و اما دون ذلک اما قریب من ذلک و ہذا کشک من المتحدث والقیاری ابہما علیہ الامر بہ فاثبت یحسن ان یقول او کہا قال — (فتح المغیث صفحہ ۲۷۹) =

اور ہم نے کیا دن کی نشانی کو دکھانے والی

لگی اور پسینہ اُن کی پیشانی سے ٹپکتا تھا — اور وہ کہتے تھے کہ اس سے زیادہ یا اس سے کم یا اس کے قریب — غرضکہ ایسا لفظ کو جس سے قاری اور محدث کا شک ظاہر ہو *
 باوجود اس کے صحابہ اور تابعین دواہر حدیث کو بالمعنی روایت کرتے تھے جیسا کہ
 فتح المغیث کی مذکورہ ذیل عبارت سے ظاہر ہوتا ہے *

ایک تابعی کہتے ہیں کہ میں بہت سے صحابیوں سے ملا ہوں۔ جو معنی میں متفق اور الفاظ میں مختلف تھے میں نے ایک صحابی سے کہا تو کہنے لگے کہا مضائقہ ہی اگر معنی نہ بدلیں یہ شافعی کا بیان ہی — اور حدیث کہتے تھے ہم قوم عرب ہوں جب حدیث بیان کرتے ہیں الفاظ آگے پہنچ کر دیتے ہیں ابن سیرین کہتے ہیں کہ میں دس آدمیوں سے حدیث سنتا تھا — معنی یکساں اور الفاظ جدا جدا ہوتے تھے — تابعین میں سے حسن شعبی اور فضعی روایت بالمعنی کرتے تھے — ابن صلاح کہتے ہیں کہ صحابہ اور سلف اولین کے حالات اس پر شاہد ہیں کہ وہ اکثر ایک مطلب کو مختلف الفاظ میں بیان کرتے تھے — کیونکہ اُن کا زیادہ تر خیال مضمون پر ہوتا تھا نہ الفاظ پر *

و عن بعض التابعین قال لقوت اناس من الصحابة فاجتمعوا فی المعنی و اختلفوا علی فی اللفظ فقلت ذاک لبعضهم فقال لا بأس به ما لم يتصل معناه حکاۃ الشافعی و قال حذیفۃ اذا قوم عرب نورد الاحادیث فللقدم و نرجو و قال ابن سیرین کنت اسمع الحدیث من عشرة المعنی واحد واللفظ مختلف و ممن کان یروی بالمعنی من التابعین الحسن والشعبی والفضعی یل قال ابن الصلاح انه الذی شہد بہ احوال الصحابة و السلف الاولین فکثیر ما کانوا یقتلون معنی واحدا فی امر واحد بالفاظ مختلفۃ وما ذاک لان معلوم کان علی المعنی دون اللفظ —

(فتح المغیث ص ۲۷۵) —

حسن رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اگر روایت بالمعنی کی اجازت نہ ہوتی تو ہم حدیث نہ بیان کر سکتے — اور نوری کہتے ہیں کہ اگر ہم حدیث اس طرح تم سے بیان کرنا چاہیں جس طرح سنی ہی تو ایک حرف بھی نہیں بیان کر سکتے *

قال الحسن اولاً المعنی ما حدثنا و قال النوری لو اردنا ان نحدیثکم بالحدیث كما سمعنا ما حدثنا کم بصرف واحد
 (فتح المغیث ص ۲۷۷) —

بالآخر حدیثوں کا بعض شرطوں سے بالمعنی روایت کرنا محدثین کے نزدیک جائز قرار پایا — چنانچہ امام سیاحی فتح المغیث میں لکھتے ہیں کہ اس باب میں سب کا

لَتَبْتَغُوا فُضْلًا مِّنْ رَبِّكُمْ

اتفاق ہی کہ جو شخص عربی زبان کے الفاظ کے مدلول اور اُن کے مقاصد اور معنی کے متغیر ہونے اور محتمل اور غیر محتمل معنی اور مرادف کو نہیں جانتا اُس کے لیئے ضرور ہی کہ اُنہی الفاظ سے روایت کرے جو اُس نے سنے ہیں بغیر تقدیم و تاخیر کے اور بغیر ایک حرف کی بھی زیادتیاں یا کمی کے - اور بغیر ایک حرف کے بھی بدلنے کے اور مشدد کی

و لیرو بالالفاظ اللّٰتی سمع بہا مقتضوا علیہا بدوین تقدیم ولا تاخیر ولا زیادة ولا نقص لحرف فاکثر ولا ابدال حرف الا اکثر بغیرہ ولا مشدد بمثقل او عکسہ من لا یعلم مدلولہا ای الالفاظ فی اللسان و مقاصدہا وما یحتل معادھا والمحتمل من غیرہ والمرادف منہا وذلك علی وجه الوجوب بلا خلاف بین العلماء -
(فتح المغیث صفحہ ۲۷۵)

جگہ ثقیل اور ثقیل کی جگہ مشدد لانے کے *

اور کچھ لوگ ان لوگوں کے سرا ہیں جو ان سب باتوں کو جانتے ہیں اُنکے روایت بالمعنی کرنے میں اہل حدیث - اہل فقہ اور اہل اصول میں اختلاف ہی - بہت سے لوگوں نے اُن کو بالمعنی روایت کرنے کی احازت دی ہی - اگر روایت کرنے والا قطعاً سمجھتا ہو کہ جو لفظ اُس نے سنا اُس کے معنی پورے پورے ادا کر دیتے ہیں اور روایت مرفوع ہو یا غیر مرفوع علم پر دلالت کرتی ہو یا عمل پر صحابی سے ہو یا تابعی سے یا اُن کے سوا کسی اور سے منقول ہو - راوی کے الفاظ یاد رکھے ہوں یا نہیں اُنہیں اُنہی اور مغایرہ میں ہو یا روایت میں اس کا مرادف لفظ بیان کیا ہو یا نہیں اس کے معنی مبہم ہوں یا ایسے ظاہر کہ اس

واما غیرہ ممن یعلم ذلک ویستفہ فاختلاف فیہ السلف واصحاب الحدیث وارباب الفقہ والاصول فالمعظم منہا اجازلہ الروایۃ بالمعنی اذا کان قاطعاً بانہ ادبی معنی اللفظ النبی بلغہ سواء فی ذلک المرفوع او غیرہ کان موجبة العلم والاعمال وقع من الصحابی او التابعی او غیرہما حفظ اللفظ ام لا صدر فی الافتاء والمناظرة الروایۃ اتی بلفظ مرادف لہ ام لا کان معذراً غامضاً او ظاهراً حیث لم یحتمل اللفظ غیر ذلک المعنی وغلب علی ظنہ ارادة الشارع بهذا اللفظ ماعو موضوع لہ دون التجوز فیہ والاستعارة -
(فتح المغیث صفحہ ۲۷۵)

لفظ سے دوسرے معنی کا احتمال نہ نکالے - اور اس لفظ سے جو کچھ شارع نے مراد لی ہی - راوی کا ظن غالب بھی اسی طرف گرا ہو - اور اس معنی مراد لیئے میں نہ مجاز ہو نہ استعارة *

ان روایتوں سے بخوبی ظاہر ہی کہ ابتداً معلی صحابہ و تابعین کے زمانہ سے حدیث

تاکہ تم تلاش کرو فضل (یعنی روزی) اپنے پروردگار سے

کی روایت بالمعنی کرنے کا دستور تھا اور جو حدیثیں محتاج ستہ اور دیگر کتب حدیث میں لکھی ہیں سوائے شاذ و نادر چھوٹی حدیثوں نے وہ سب بالمعنی روایت کی گئی ہیں یعنی آنحضرت نے جو بات جن لفظوں سے فرمائی تھی وہ لفظ بعینہ و بجمہ نہ ہیں بلکہ روایوں نے جو مطلب سمجھا اُس کو اُن لفظوں میں جن میں وہ بیان کر سکتے تھے بیان کیا۔ پھر اسی طرح دوسرے راوی نے پہلے راوی کے اور تیسرے راوی نے دوسرے راوی کے اور چوتھے راوی نے تیسرے راوی کے بیان کو اپنے لفظوں میں بیان کیا اور علیٰ ہذا القیاس پس حدیث کی کتابوں میں جو حدیثیں لکھی گئیں وہ اخیر راوی کے لفظ ہیں اور معلوم نہیں ہوتا کہ اس درمیان میں اصلی الفاظ سے کسقدر لفظ بدل اور اولت پلٹ ہوئے اور کچھ عجیب نہیں کہ کسی نے حدیث کے اصل مطلب سمجھنے میں بھی غلطی کی ہو اور اصلی حدیث کا مطلب بھی بدل گیا ہو اور اس کے یعنی غلط مطلب سمجھنے کی مثال میں متعدد حدیثیں بھی موجود ہیں۔ خیر صحابہ نے حدیث سماع مونی اور حدیث تعذیب المیت بدعا اہلہ کا مطلب غلط سمجھا تھا *

اسی باعث سے کہ حدیثوں کی روایت کے جو الفاظ ہیں وہ اخیر راویوں کے ہیں جبکہ اصلی زبان عرب میں کسقدر تبدیلی ہو گئی تھی علماء علم ادب نے حدیثوں

کو ملحوظ علم ادب کے قابل سمجھا۔ چنانچہ جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب الاقتراح میں لکھا ہی پیغمبر خدا کی اُس کلام سے استدلال کیا جاتا ہے جس کی نسبت ثابت ہو چکا ہے کہ یہی الفاظ جو روایت کیئے گئے ہیں — آپ کی زبان مبارک سے نکلے ہیں — اور یہ بہت ہی کم ہے۔ صرف چھوٹی چھوٹی حدیثوں میں ہی ورنہ اکثر حدیثیں بالمعنی روایت ہوئی ہیں اور عجیبوں اور مولدین نے حدیثوں کو اُن کے جمع ہونے سے پہلے استعمال کیا ہے۔ پھر خیر ان کی عبارت حدیثوں کے

و اما کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم فیستدل ملہ بما ثبت انہ قالہ علی اللفظ المروی و ذلک فادر جدا انما یوجد فی الاحادیث القصار علی قلة ایضا فان غالب الاحادیث مروی بالمعنی وقد تداولتها الاعاجم والمولدون قبل تدوینہا فردوها بما ادت الیہ عبارتهم فزادوا و نقصوا و قدموا و اخروا و بدلوا الفاظ بالفاظ ولہذا تری الحدیث الواحد فی القصة الواحدہ مروی علی اوجہ شتی بعبارات مختلفہ و من ثم أنکر علی ابن مالک اثباتہ القواعد الذہویۃ بالالفاظ الواوۃ فی الحدیث قال ابو حیان فی شرح التسهیل قد اکثر هذا المصنف من الاستدلال بما وقع فی الاحادیث علی اثبات القواعد

وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ

الکلیۃ فی لسان العرب و مارایت احدا من المتقدمین والمتأخرین سلک هذه الطريقة غيرة على ان الراضعین الاولین لعلم النحوی المصنقرین للاحكام من لسان العرب کابی عمرو بن العلاء و عوسی بن عمر والتحلیل و سیبویه من ائمة البصریین وکسائی و الفراء و علی بن مبارک الاحمر و هشام الضریر من ائمة الکوفیین لم یفعلوا ذلک و تبعهم علی هذا المسلك المتأخرون من الفریقین و غورهم عن نحتاجه الا قالوا کتحتاجه بغداد و اهل اندلس و قد جری الکلام فی ذلک مع بعض المتأخرین الذکیاء فقال انما ترک العلماء ذلک لعدم وثوقهم ان ذلک لفظ الرسول صلی الله علیه وسلم ان لو وثقوا بذلک لجرى مجری القرآن فی اثبات القواعد الکیة و انما کان ذلک لامرین احدهما ان الرواة جرروا اللقل بالمعنی فتجد قصة واحدة قد جرت فی زمانه صلی الله علیه وسلم لم تغفل بتلک الالفاظ جمیعاً فتحو ماردي من قوله زوجتکها بما معک من القرآن ملککها بما معک خذها بما معک وغیر ذلک من الالفاظ الواردة فی هذه القصة فلعلم یقیناً انه صلی الله علیه وسلم لم یلفظ بمجمیع هذه الالفاظ بل لانجزم بانه قال بعضها اذ یحتمل انه قال "لفظاً" مرادفاً لهذه الالفاظ غیرها فانت الرواة بالمرادف ولم تات بلفظه اذ المعنی هو المطلوب ولا سوما مع تقدم السماع وعدم ضبطه بالكتابة والاتمال علی الحفاظ فالضابط منهم من ضبط المعنی واما ضبط اللفظ فبعید جداً لیسما فی الاحادیث الطوال

مطالب کو جہاں کہیںچکر لے گئی وہیں پہونچا دیا — بڑھایا — گھٹایا — تقدیم و تاخیر کی اور الفاظ بدل دیئے — اسی لئے ایک حدیث ایک ہی مصمون کی مختلف طور پر جدا جدا عبارتوں میں بیان ہوئی ہے — اور اسی لئے ابن مالک پر اعتراض کیا گیا ہے کہ اُس نے الفاظ حدیث سے قواعد نہروہ کو ثابت کیا ہے — ابوحنان شرح تسہیل میں لکھتا ہے کہ اس مصنف نے عربی زبان کے قواعد کلیہ کو اکثر الفاظ حدیث سے ثابت کیا ہے اور اس کے سوا متقدمین اور متأخرین میں سے کوئی اس طریقہ پر نہیں چلا — علم نکو کے اول ہانیوں اور زبان عربی کے قواعد کے محققوں جیسے ابو عمر ابن علا — عوسی بن عمر اور سیبویہ نے بصری نہروں میں سے اور کسائی — فراء — علی بن مبارک احمر اور هشام الضریر نے کوفی نہروں میں سے کسی نے ایسا نہیں کیا — اور دونوں قسم کے نہروں متأخرین میں سے اور بغداد اور اندلس وغیرہ مختلف ملکوں کے نہروں بھی اسو طریق پر چلے ہیں — متأخرین میں سے ایک عالم کے سامنے اسکا تذکرہ آیا تو اُس نے کہا کہ علما نے اس طریقہ کو اس لئے ترک کیا ہے کہ اُن کو ہوگز اعتماد نہیں ہے کہ یہ الفاظ بعینہ وہی خبر خدا کے ہیں — اگر وہ اعتماد کرتے تو قواعد کلیہ کے ثبوت میں حدیث بھی

اور تاکہ تم چالو برسوں کی گلفی کر اور حساب کو

بمقرنہ قرآن کے ہوتی — اور یہ نہ باعث ہے
ہو ایک تو یہ کہ راویوں نے روایت بالمعنی
کو جائز سمجھا اور تم دیکھو کہ ایک واقعہ
جو پیغمبر خدا کے زمانہ میں ہوا تھا — انہی
تمام الفاظ میں منقول نہیں ہوا ہی — جو سے
ایک قصہ میں کہیں تو ”زوجتکھا بما معک“
اور کہیں ”ملکتکھا بما معک“ اور کہیں
”خذما بما معک“ الفاظ بیان ہوئے ہوں —
اور ہم یہیلا جانتے ہیں کہ پیغمبر خدا نے
یہ تمام الفاظ نہیں کہے بلکہ ہمیں اس کا
بھی یقین نہیں ہی کہ ان میں سے کوئی
لفظ کہا ہی — کیونکہ ممکن ہی کہ پیغمبر
خدا نے ان الفاظ کا کوئی اور مراد لفظ
فرمایا ہو — یہ راویوں نے وہ لفظ نہ بیان کیا
ہو اور اس کا مراد لفظ کہدیا ہو اس لئے
کہ مطلب تو معنی سے ہی — اور خاصکر جب
بار بار سنا گیا اور لکھا نہ گیا اور حافظہ پر
بھروسا کیا گیا — پس ضابطہ وہی ہی جس
نے مضمون یاد رکھا اور لفظ یاد رکھا تو مشکل
ہی خاصکر لغبی حدیثوں میں — اور سفیان
ثوری نے کہا ہی کہ اگر میں تم سے کہوں کہ میں نے جس طرح یہ حدیث سنی ہی اسی
طرح تم سے بیان کرتا ہوں تو ہرگز یقین نہ کرنا بلکہ وہ صرف حدیث کا مضمون ہی — اور
جو شخص ذرا بھی حدیث پر غور کریگا اس کو یقین ہو جائیگا کہ سب بالمعنی روایت
کرتے ہوں — ابو حنن کہتے ہیں کہ میں نے اس مسئلہ میں زیادہ گفتگو اس لئے کی کہ
مہندی یہ نہ کہدے کہ نہدی عرب کے قول سے جن میں مسلم اور کافر دونوں میں استدلال
کرتے ہیں — اور الفاظ حدیث سے جو بخاری اور مسلم وغیرہ ثقہ اور معتمد لوگوں سے روایت

و قد قال سفیان الثوری ان قلت لکم انی
احذکم کما سمعت فلا تصدقونی انما هو
المعنی و من نظر فی الحدیث الدلی نظر
علم عالم یقین انہم انما یروون بالمعنی
و قال ابو حنن انما احدثت الکلام فی
ہذہ المسئلة لئلا یقول المہندی ما ہل
النہویین یستدلون بقول العرب و فہم
المسلم و الکافرو لا یستدلون بخاری فی
الحدیث بمقل العدل البخاری و مسلم
و اضرابہما فمن طالع ما ذکرناہ ادرک
السبب الذی لاجلہ لم یستدل الصحابة
والحدیث انتہی کلام ابن حنن بلفظہ ...
و قال ابو الحسن ابن الصائغ فی شرح الجمل
تجزیر الروایۃ بالمعنی ہوا السبب عقدی فی
توک الاثمة کسبویہ وغیرہ الاستشہاد علی
اثبات اللغة بالحدیث و اعتمدوا فی ذلک
علی القرآن و صریح النقل عن العرب و لولا
تصویح العلماء بجواز النقل بالمعنی فی
الحدیث لکان الاولی فی اثبات فصوح اللغة
کلام اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ افصح العرب
(الاقتراح للسيوطی ص ۱۹ و ۲۰ و ۲۱) -
و هكذا فی خزائن الادب للعلامة عبد القادر
البغدادي فاقلا عن السیوطی و مصححہ -

ثوری نے کہا ہی کہ اگر میں تم سے کہوں کہ میں نے جس طرح یہ حدیث سنی ہی اسی
طرح تم سے بیان کرتا ہوں تو ہرگز یقین نہ کرنا بلکہ وہ صرف حدیث کا مضمون ہی — اور
جو شخص ذرا بھی حدیث پر غور کریگا اس کو یقین ہو جائیگا کہ سب بالمعنی روایت
کرتے ہوں — ابو حنن کہتے ہیں کہ میں نے اس مسئلہ میں زیادہ گفتگو اس لئے کی کہ
مہندی یہ نہ کہدے کہ نہدی عرب کے قول سے جن میں مسلم اور کافر دونوں میں استدلال
کرتے ہیں — اور الفاظ حدیث سے جو بخاری اور مسلم وغیرہ ثقہ اور معتمد لوگوں سے روایت

وَكُلُّ شَيْءٍ فُصِّلَتْ تَفْصِيلًا



ہوئی ہوں - استدلال نہیں کرتے - پس جو شخص ہمارے پیچھے بیان کو غور سے پڑھیں گے اسے معلوم ہو جائیگا کہ نصیریوں نے حدیث سے کھوں استدلال نہیں کیا اور ابو الحسن ابن صائغ شرح جمل میں کہتے ہوں کہ روایت بالمعنی کا جائز رکھنا ہی سہی - نزدیک اس بات کا سبب ہی کہ سیبویہ جیسے نصیریوں نے زبان کے کلیہ قواعد ثابت کرنے میں حدیث سے سہل نہیں لی - اور اسباب میں قرآن اور عرب کے کلام پر اعتماد کیا ہی - اور اگر علما حدیث میں روایت بالمعنی کو جائز نہ رکھتے تو پیغمبر خدا کا کلام زبان فصیح کے ثابت کرنے میں زیادہ قابل اعتماد تھا کیونکہ پیغمبر خدا تمام عرب سے زیادہ فصیح تھے -

علامہ عبدالقادر بغدادی نے خزائن الادب میں سیوطی کے قول کو نقل کر کے اسکی تصدیق کی ہے *

علماء علم حدیث نے جسقدر حدیثوں پر کوشش کی "شکر اللہ سعیدہم" انکی کوشش صرف راویوں کی ثقہ اور معتمد ہونیکے دریافت کرنے میں ہوئی - مگر ہمکو نہیں معلوم ہوتا کہ جو حدیثوں معتبر سمجھی گئی ہوں اُنکے مضمون کی صحت اور عدم صحت دریافت کرنے کا کیا طریقہ اختیار کیا گیا تھا - حدیثوں کی تقسیم مرفوع متصل - مسند وغیرہ پر کی گئی ہے - مگر وہ تقسیم بھی بلحاظ اسناد راویوں کے ہی - نہ بلحاظ درایت یعنی بلحاظ صحت یا عدم صحت یا مشتبہ ہوتے مضمون حدیث کے *

ہاں بلاشبہ موضوع حدیثوں کے پہچاننے کے لیئے محدثین نے چند قواعد بنائے ہیں جنکے مطابق مضمون حدیث پر لحاظ کر کے اُس حدیث کو موضوع قرار دے دیے ہیں - ہم یہہ نہیں کہتے کہ صحاح سبعہ یا حدیث کی اور معتبر کتابوں میں کوئی موضوع حدیث ہی - مگر چونکہ یہہ بات تسلیم کی گئی ہے کہ روایت حدیثوں کی باللفظ نہیں ہے بلکہ بالمعنی ہی اور الفاظ حدیث کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ نہیں ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ اُن حدیثوں کے مضامین کی صحت نہ جانچی جاوے - تاکہ ظاہر ہو کہ جو مضمون اُس حدیث میں بیان ہوا ہے اُس کے بیان کو نہ میں راوی سے تو کوئی غلطی نہیں ہوئی - اور ہمارے نزدیک یہہ بات کہنی کافی نہیں ہے کہ جب وہ حدیثوں معتبر کتابوں میں لکھی گئی ہیں تو یہہ تصور کر لینا چاہیئے کہ اُنکے مضمونوں کی صحت بھی جانچ لی گئی ہے - خصوصاً اس صورت میں کہ خود

اور ہر چیز ہم نے اُس کو مفصل بیان کیا ہے تفصیل کر کے ﴿۱۵﴾

علماء اسلام اُن حدیثوں میں سے جو حدیث کی معتبر کتابوں میں لکھی گئی ہیں متعدد حدیثوں کو صحیح نہیں قرار دیتے *

تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر کسی حدیث میں مندرجہ ذیل نقصوں میں سے کوئی نقص پایا جائے تو وہ حدیث معتبر نہیں ہے بلکہ موضوع ہے — چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب عجالتہ نافعہ میں لکھتے ہیں کہ "علامت وضع حدیث و کذب راوی چند چیز است *

اول آنکہ خلاف تاریخ مشہور روایت کند *

دوم آنکہ راوی رافضی باشد و حدیث در طعن صحابہ روایت کند و یا ناصبی باشد و حدیث دو مطاعن اہلبیت باشد و علی ہذا القیاس *

سوم آنکہ چہرے روایت کند کہ ہر جمیع مکلفین معرفت اُن و عمل بر اُن فرض باشد و او منفرد ہوں بروایت *

چہارم آنکہ وقت و حال قریبہ باشد ہو کذب او *

پنجم آنکہ مخالف مقضای عقل و شرع باشد و قواعد شرعیہ اُنرا تکذیب نماید * ششم آنکہ در حدیث قصہ باشد از امر حسنی واقعی کہ اگر بالحقیقت متحقق میشد ہزاراں کس اُنرا نقل می کردند *

ہفتم رکاکت لفظ و معنی — مثلاً لفظی روایت کند کہ ہر قواعد عربیہ درست نشود یا معنی کہ مناسب شان نہرت و وقار نہ باشد *

ہشتم افراط در وعہ شدید بر گناہ صغیرہ یا افراط در وعدہ عظیم بر فعل قلیل *

نہم آنکہ ہر عمل کلیل ثواب حج و عمرہ ذکر نماید *

دہم آنکہ کسی را از عاملان خور ثواب انبیاء موعود کند *

یازدہم خود اقوار کردہ باشد بوضع احادیث *

امام سخاوی نے فتح المغیث میں ابن جریری سے حدیث کے موضوع ہونے کی یہہ نشانہاں لکھی ہیں *

اول — جو حدیث کہ عقل اُس کے مخالف ہو اور اصول کے متناقض ہو *

دوم — ایسی حدیث کہ حس اور مشاہدہ اُس کو غلط قرار دیتا ہو *

سوم — وہ حدیث جو کہ مخالف ہو قرآن مجید یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے *

وَكُلِّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ

چہارم — جس میں تھوڑے کام پر وعید شدید یا اجر عظیم کا وعدہ ہو *

پنجم — رکت معنی اُس روایت کی جو بیان کی گئی ہے *

ششم — رکت بمعنی سختافت راوی کی *

ہفتم — ملغون ہونا راوی کا *

ہشتم — ملغون ہونا ایسی روایت میں جو تمام مکلفین سے متعلق ہو *

نہم — یا ایسی بڑی بات ہو جس کے نقل کرنے کی بہت سی ضرورتیں ہوں *

دہم — جس کے جھوٹ ہونے پر ایک گروہ کثیر متفق ہو *

یہہ جو کچھ ہم نے بیان کیا یہہ خلاصہ ہی اُس کا جو ابن جوزی نے بیان کیا ہے۔ لیکن ہم اس مقام پر ابن جوزی کی عبارت بعونہ جو فتح المغتھ میں نقل کی گئی ہے نقل کرتے ہیں *

ابن جوزی نے کہا ہے کہ جو حدیث عقل کے مخالف ہے یا اصول کے برخلاف ہے

اس کو موضوع جانو اُس کے راویوں کی جرح و تعدیل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

یا حدیث میں ایسا بیان ہو جو حس و مشاہدہ کے برخلاف ہے۔ یا قرآن یا حدیث

متواتر یا اجماع قطعی کے برخلاف ہے۔ جن

میں سے ایک کی بھی تاویل نہیں ہوسکتی۔

یا تھوڑے سے کام پر بہت سے عذاب یا ثواب کا

ذکر ہو۔ اور یہہ اخیر مضمون قصہ گوئیوں

اور بازاروں کی حدیثوں میں بہت کثرت سے

پایا جاتا ہے۔ یا معنی رکھک و سختیف

ہوں جیسے اُسی حدیث میں کہ کدو کو بغیر

ذبح کئے نہ کھاؤ۔ اسی لئے اس رکت

معنی کو بعض نے راوی کے کذب پر دلیل

گردانا ہے۔ اور یہہ سب قرینے تو روایت

میں ہوتے ہیں اور کبھی راوی میں ایسا قرینہ

قال ابن جوزی و کل حدیث رایۃ
یخالفہ العقول او یناقض الاموال فاعلم انه
موضوع فلا یتکلف اعتباره ای لا یتعبر رواۃ
ولا تظنر فی جرحہم۔ او یکن مما یدفعہ
الحس والمشاہدۃ۔ او مباہداً للنس الکتاب
او السنۃ المتواترۃ او الاجماع القطعی حیث
لا یقبل شیء من ذلک التاویل۔ او یتضمن
الافراط بالوعود الشدید علی الامر البسیر
او بالوعد العظیم علی الفعل البسیر و هذا
الآخر کثیر موجود فی حدیث القصص
والطریقۃ۔ و من رکت المعنی لاناکلوا القرعۃ
حتی تدبھوا و لذا جعل بعضہم ذلک دلیلاً
علی کذب راویہ و کل هذا من القرائن
فی المروری۔ و قد تکنون فی الراوی کقصۃ
عنات مع المہدی و حکایۃ سعد بن طریف
الماضی ذکرہما و اختلاق الماسن بن احمد
الہروی حین قبل لہ الاترۃ الشفعی ومن
قبہ بخراسان ذاک الکلام القہج حکایۃ

اور ہر انسان کے ساتھ لٹکادیا ہی ہم نے اُسکی شامت اعمال کو اُسکی گردن میں

ہوتا ہی جیسے غیاث کا قصہ مہدی کے ساتھ اور سعد بن طریف کی حکایت جن کا ذکر ہو چکا ہے اور ابن احمد ہروی کا وہ بیہودہ کلام (نسبت امام شافعی کے) گھڑلہنا جب اُس سے کہا گیا کہ کیا تو شافعی کو نہیں دیکھتا اور اُن کو جر اُس کے تابع ہوں خراسان میں - حاکم نے اسکو مدخل میں بیان کیا ہے - اور متاخرین میں سے ایک نے کہا ہے کہ میں نے ایک مرد کو دیکھا کہ جمعہ کے دن نماز سے پہلے کھڑا ہوا اور چاہا کہ اُسکو بیان کرے بہر

بیہوش ہو کر گر پڑا - یا رادی کا مغفون ہونا ایسی حدیث میں جو اوروں کے پاس نہیں ہے - اُن لوگوں سے جنہوں نے اُس حدیث کو نہیں سنا - یا اس کا مغفون ہونا ایسی حدیث میں جس کے مضمون کا جاننا تمام مکلفین کو نہایت ضروری ہے - یا ایسے عظیم الشان واقعہ کا بیان جس کے نقل کرنے کی بہت سے لوگوں کو ضرورت ہے - جیسے کعبہ سے حاجیوں کے ایک گروہ کا روکا جانا یا ایسا بیان جس کو انتہی بڑی جماعت نے جھٹلایا ہے جن کا جھوٹ پر اتفاق کرنا اور ایک دوسرے کی تقلید کرنا عادت ناممکن ہے *

اور جو تھوہر الفاظ حضرت امام شافعی کی نسبت کہے گئے تھے وہ یہہ ہیں - کہ مامہ بن احمد ہروی سے کہا گیا کہ کوا تو نے شافعی کو نہیں دیکھا اور اُنکو جو خراسان میں اُس کے تابع ہیں تو اُس نے کہا ہم سے احمد بن عبد البر نے اور اُس سے عبد اللہ بن معدان اردی نے انس سے مرفوعاً حدیث بیان کی ہے کہ مہدی اُمت میں ایک شخص ہوگا جس کو محمد بن ادريس (امام شافعی)

الْحَاكِمُ فِي الْمَدْخَلِ قَالَ بَعْضُ الْمَتَاخِرِينَ وَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا قَامَ يَوْمَ جُمُعَةٍ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَايْتَدَأَ لِيَهْرِدَةً فَسَقَطَ مِنْ قَامَتِهِ مَغْشَا عَلَيْهِ - وَأَوَافَقَانَهُ عَمَّنْ أَمِيرُكَ بِمَالٍ يَوْجِدُ عِنْدَ غَوْرِهِمَا أَوَافَقَانَهُ بِشَيْءٍ مَعَ كَوْنِهِ فِيمَا يُلْزَمُ الْمُتْلِفُونَ عِلْمَهُ وَقَطَعَ الْعَدْرَ فِيهِ كَمَا قَرَّرَهُ الْخَطِيبُ فِي أَوَّلِ الْكَلَامَةِ - أَوْ بَابِ جَسِيمٍ يَتَوَفَّى الدَّوَاعِيَ عَلَى نَقْلِهِ كَتَصَوَّرَ الْعَدْلَ لِلْحَاجِّ عَنِ الْبُيُوتِ أَوْ بِمَا صَرَّحَ بِتَنْذِيرِهِ فِيهِ جَمْعٌ كَثِيرٌ يَمْتَلِعُ فِي الْعَادَةِ تَهْلُكُهُمْ عَلَى الْكُذْبِ وَتَقْلِيدِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا - (فَنصَحُ الْمَغُوثِ صَفْحَةُ ۱۱۳) -

وَقِيلَ لِمَا بَيْنَ بَنِي أَحْمَدَ الْهَرَوِيِّ إِلَّا تَرَى إِلَى الشَّافِعِيِّ وَمَنْ تَبِعَهُ بِخَرَّاسَانَ فَقَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْدَانَ الْأَزْدِيُّ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعاً يَكُونُ فِي أُمْتِي رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ مُحَمَّدُ بْنُ أَدْرِيسَ اضْرَعْ عَلَى أُمْتِي مِنْ إِبِلَيْسَ - (تَدْوِيْبُ الْهَرَوِيِّ صَفْحَةُ ۱۰۰) -

کہہلگے - وہ مہدی اُمت کو شیطان سے زیادہ نقصان پہنچائے! *

وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مِنْشُورًا ﴿۱۲۹﴾

اور تدریب الراوی میں لکھا ہی کہ موضوع ہونے کے اُن قرینوں میں سے جو خود روایت کے دیکھنے سے معلوم ہوتے ہوں — وہ نفل ہی جو خطیب سے منقول ہی اور اُسے ابوبکر بن الخطیب سے نقل کیا ہی — کہ موضوع ہونے کے تمام دلائل میں سے ایک یہہ ہی کہ حدیث اس طرح عقل کے مخالف ہو کہ اسکی تاویل نہ ہو سکنی ہو اور اسی ذیل میں وہ حدیث ہی جس کا مضمون حس و مشاہدہ کے برخلاف ہو — یا کتاب اللہ یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے خلاف ہو *

اور اسی کتاب میں درباب مخالفت عقل و نقل یہہ لکھا ہی کہ اُن حدیثوں میں سے جو عقل کے مخالف ہوں — ایک وہ ہی جو ابن جوزی نے عبدالرحمن سے اور اُس نے اپنے باپ زید سے اور اُس نے اپنے باپ سالم سے مرفوعاً بیان کی ہی کہ نوح کی کشتی نے کعبہ کے گرد سات دفعہ طواف کیا و من المخالف للعقل ما رواه ابن الجوزي من طريق عبدالرحمن بن زید بن سالم عن ابيه عن جدّه مرفوعاً ان سفينة نوح طافت بالبيت سبعة واصلت عند المقام ركعتين — (تدوین الراوی صفحہ ۱۰۰) —

اور مقام ابراہیم کے نزدیک دو رکعت نماز پڑھی * اور اسی کتاب میں لکھا ہی کہ ابن جوزی کہتے ہوں کسی نے کہا اچھا کہا ہی کہ جب تو حدیث کو عقل یا نقل یا اصول کے خلاف پائے — سمجھ لے کہ وہ موضوع ہی — اور اصول سے مخالف ہونے کے معنی یہہ ہیں نہ وہ حدیث دواوین اسلام سے یعنی معانیہ اور حدیث کی مشہور کتابوں سے خارج ہو *

ابن جوزی نے جو مناقضۃ للاصول کے معنی میں یہہ لکھا ہی کہ وہ حدیث دواوین اسلام یعنی کتب حدیث اور کتب مشہورہ میں نہ اس قیود کو ہم صحیح نہیں قرار دیتے — کیونکہ یہہ بات مسلم ہی کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین یا اُن کے بعد جو حدیث کے راوی ہیں معصوم نہ تھے — اور یہہ بھی تسلیم ہی کہ احادیث کی

ومما يدخل في قريفة حال المروي ما نقل عن الخطيب عن ابي بكر بن الخطيب ان من جملة دلائل الوضع ان يكون مخالفا للعقل بحيث لا يقبل القابل و يلتحق به ما يدفعه الحس والمشاهدة او يكون منافيا لدلالة الكتاب القطعية او السلف المتواترة او اجماع القطعي (تدریب الراوی صفحہ ۹۹) —

و من المخالف للعقل ما رواه ابن الجوزي من طريق عبدالرحمن بن زید بن سالم عن ابيه عن جدّه مرفوعاً ان سفينة نوح طافت بالبيت سبعة واصلت عند المقام ركعتين — (تدوین الراوی صفحہ ۱۰۰) —

وقال ابن الجوزي ما احسن قول القائل اذا رايت الحديث يباين المعقول او يخالف المعقول او يناقض الاصول فاعلم انه موضوع و معني مناقضة للاصول ان يكون خارجا عن دواوین الاسلام من المسانيد والكتب المشهورة (تدریب الراوی صفحہ ۱۰۰) —

اور ہم نکالینگے اُس کے لیئے قہاست کے دن ایک کتاب پڑیگا اُس کو کہلا ہوا ﴿۱۲﴾

روایت بالمعنی ہی بلفظ نہیں ہی = پس اگر اُن حدیثوں میں جو حدیث کی مروجہ کتابوں میں مندرج ہوں منجملہ مذکورہ بالا نقصوں کے کوئی نقص پایا جاوے تو کیا وجہ ہے کہ ہم اُس حدیث کی نسبت یہ نہ خیال کریں کہ راوی سے بیان کر کے میں یا مضمون کے سمجھنے میں کچھ غلطی ہوئی ہے اور اُس بات کو فرض کر لیا کہ جب وہ حدیث کتب حدیث میں مندرج ہوگئی ہے تو اُس میں کچھ غلطی نہیں ہے ہمارے نزدیک صحیح نہیں ہے — اور راویوں کو معصومیت کا درجہ دینا ہے *

فُتْل اور عقل میں مخالفت

جبکہ فُتْل اور عقل میں مخالفت ہو تو ابن تیمیہ کی یہ رائے ہے کہ فُتْل کو عقل پر مقدم کیا جاوے — کیونکہ وہ دلیل عقلی کا فُتْل کے خلاف ہونا محال سمجھتا ہے اور ابن رشد کا یہ خیال ہے کہ اگر فُتْل پر بکتوبی غور کی جاوے اور اُس کے ما سبق اور مالتحق پر لحاظ کیا جاوے تو خود فُتْل سے ظاہر ہوگا کہ وہ ماول^۱ ہے اور اُس کے بعد عقل اور فُتْل میں مخالفت نہیں رہیگی اور وہ اقوال یہ ہیں *

قول ابن تیمیہ

پس اگر کوئی کہے کہ جب یقینی دلائل عقلی سمعی دلائل کے خلاف ہو تو دونوں

میں سے ایک کو مقدم کرنا ناگزیر ہوگا پس اگر سمعی دلائل مقدم کی جاوے تو اصل کے خلاف ہوگا اور عقلی دلائل مقدم کی جاوے تو رسول کو جھٹلانا لازم آویگا ایسی بات میں جس کی نسبت اضطرابی علم ہی کہ رسول نے فرمایا ہے اور یہ کہلا ہوا کفر ہے پس اسبات کا اُن کو جواب دینا چاہیئے اور جواب یہ ہے کہ یہ بات ناممکن ہے کہ کفری یقینی عقلی دلائل سمعی دلائل کے خلاف ہو پس ظاہر ہوگیا کہ جس بات

فَلَوْ قَالَ قَائِلٌ إِذَا قَامَ الدَّلِيلُ الْعَقْلِيُّ الْقَطْعِيُّ عَلَى مُدَاقَضَةِ هَذَا (السمعي) فَلَا يَدُ مِنْ تَقْدِيمِ أَحَدٍ هَذَا قَدَحٌ فِي زَعْمِهِ وَإِنْ قَدِمَ الْعَقْلِيُّ لَزِمَ تَكْذِيبُ الرَّسُولِ فَيَمَّا عِلْمٌ بِالْاضْطِرَارِ إِنَّهُ جَاءَ بِهِ هَذَا هُوَ الْكُفْرُ الصَّرِيحُ فَلَا يَدُ لَهُمْ مِنْ جَوَابٍ عَنْ هَذَا وَالْجَوَابُ عَنْهُ أَنَّهُ يَمْتَنِعُ أَنْ يَقُومَ عَقْلِي قَطْعِي يَمَاقُضَ هَذَا فَتَبَيَّنَ أَنَّ كَلِمًا قَامَ عَلَيْهِ دَلِيلٌ قَطْعِي سَمْعِي يَمْتَنِعُ أَنْ يِعَارِضَهُ قَطْعِي عَقْلِي - (كُتَابُ الْعَقْلِ وَالنَّقْلِ لابن تيمية صفحہ ۱۹) نسخہ قلمی =

پر یقینی سمعی دلائل قائم ہو محال ہے کہ یقینی عقلی دلائل اُس کے خلاف ہو *

اقْرَأْ كِتَابَكَ

قول ابن رشد

اور ہمکو پورا یقین ہی کہ جس بات پر دلیل ہو اور ظاہر شرع اُس کے خلاف ہو

تو وہ ظاہر عربی کے قانون تاویل کے موافق قابل تاویل ہوگا اور یہہ قضیہ ہی جس میں کسی مسام اور مومن کو شک نہیں ہو سکتا اور اُس شخص کو اُس قضیہ کا یقین کتنا بڑا جانا ہی جس نے اُس کی مشق اور تجزیہ کیا ہو اور معقول اور مقبول میں جمع کرنا چاہا ہو — بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ جب کوئی ظاہر شرع اُس بات کے خلاف ہو جس پر دلیل قائم ہو چکی ہی تو ایسا نہیں ہی کہ جب شرع کا لحاظ کیا جاوے اور اُس کے تمام حصوں میں تلاش ہو تو شرع کے لفظوں میں ایسا ظاہر نہ ملے کہ اُس تاویل کے موافق ہو جو ظاہر شرع کی تاویل کی

ہی اگر بعینہ ایسا نہ ہوگا تو اُس کے قریب ہوگا *

اور شریف مرتضیٰ علم الہدیٰ کا جو شیعوں کا ایک بہت بڑا عالم ہی اس باب میں یہہ

قول ہی کہ اعتقادات میں بس انہی باتوں پر اعتماد کرنا چاہیئے جو دلیلوں سے اثباتا

یا نفیا ثابت ہوں پس جب دلیلیں کسی بات پر دلالت کریں پس واجب ہی کہ جو خبریں ظاہر میں اُس بات کے خلاف ہوں اُن خبروں کو ہم اُس بات کی طرف کھینچ لائیں اور اُس سے مطابقت کر دیں اور اُن خبروں کے ظاہر کو چھوڑ دیں اور مطلق ہو تو شرط لگائیں اور عام ہوں تو خاص کر دیں اور مجمل ہوں تو تفصیل کر دیں اور جس راہ سے ہو اُن

وتحسب نقطع قطعا ان كل ما ادعى اليه البرهان وخالفه ظاهر الشرع ان ذلك الظاهر يقبل التأويل على قانون التأويل العربي وهذه القضية لا يشك فيها مسلم ولا يرناب بها مومن وما اعظم ازدياد اليقين بها عند من زاول هذا المعنى وجربه ونصد هذا المقصد من التجمع بين المعقول والمقول بل نقول انه مامن مقطوع به في الشرع متكافئ بظاهرة لما ادعى اليه البرهان الا اذا اعتبر الشرع وتصفحت سائر اجزائه ووجد في الفاظ الشرع ما يشهد بظاهرة لذلك التأويل او يقارب ان يشهد —

(كتاب فصل المقال و تقرير ما بين الشريعة والحكمة من الاتصال لابن رشد) —

اعلم ان المعقول فوما يعتقد على ما تدل الادلة عليه من نفي واثبات فاذا دلت الادلة على امر من الامور وجب ان نقضي كل وارد من الاخبار اذا كان ظاهرة بخلافه عليه ونسوقه اليه و نطابق بهفه و بينه و نخفي ظاهرا ان كان له و نشرط ان كان مطلقا و نخصه ان كان عاما و نفضله ان كان مجعلا و فوق بهفه و بين الادلة من كل طريق اقتضى الموافقة و آل الى المطابقة و اذا كنا نفعل ذلك ولا

یوہ اہلبی کتاب کو

تحتشمہ فی طواہر القرآن المقطوع علی صحیحہ المعلوم وروۃ فکھف تنوقف عن ذلک فی اخبار آحاد لا توجب علما ولا تسمو یقینا قمی وردت علیک اخبار فاعرضها علی عذۃ الجملة و ابلغها علیہا و اعل فیہا ما حکمتہ فی الاداة و اوجبت الصحیح العقلیۃ و ان تعذر فیہا بقاء و تاویل و تخریج و تغزیل فلیس فہو الاطراح لہا و ترک التصریح علیہا و نو اقتصرونا علی ہذہ الجملة لا کتفہا فیمن یقدہر و یتفکر =

(درر غرر : زہیف مرتضی علم الہدی)

اور نکالنا اور اُتارنا نہ ہو سکے تو سوائے گرا دینے خبروں اور اُن کی تصریح چھوڑ دینے کے کیا چارہ ہی اور اگر ہم ان باتوں پر اقتصار کریں تو اُن لوگوں کے لئے جو قائل اور اور فکر کرتے ہوں کافی ہوگا *

اس بیان سے دو باتیں ظاہر ہوتی ہیں اول یہ کہ الفاظ احادیث کے اور خصوصا احادیث طوال کے جیسویکہ معراج کی حدیثیں ہوں راویوں کے الفاظ ہوں اور وہ لفظ بمعینہ نہیں ہوں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے تھے *

دوم یہ کہ جب نقل صحیح اور عدل قطعی میں مخالفت ہو (ابن تیمیہ کے نزدیک تو مخالفت ہو ہی نہیں سکتی اور ابن رشد کے نزدیک نقل پر غور کرنے سے ضرور ایسی بات نکلیگی جس سے مخالفت دور ہو جاوے گی) اور نہ ابن تیمیہ کے یقین کے مطابق اور نہ ابن رشد کے قول کے موافق اُن میں تطبیق ہو سکے تو اگر اس کے راوی نامعتمد ہیں تو وہ حدیث موضوع سمجھی جاوے گی اور اگر معتمد ہوں تو ہمیں اس بات کا ہوگا کہ وہ قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں ہی اور اُس کے بیان میں راویوں سے کچھ سہو و غلطی ہوئی ہی اور اگر وہ قول پیغمبر مانا جاوے تو ضرور اُسکے معنی اور مقصد سمجھنے میں کچھ غلطی ہی *

مگر ہم کو یہ بیان کرنا چاہیئے کہ کن امور کو ہم عقل قطعی کے مخالف قرار دیتے ہیں اُن میں سے ایک تو متعلقات عقلی ہوں اور دوسرے متعلقات استقرائے جو کلیہ کی حد تک پہنچ گئے ہوں اور ہجو قانون فطرت سے موسوم ہوتے ہوں *

كُفِيَ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٥﴾

مثلاً جز کا کل کی ہوا یا مساوی کے مساوی کا مساوی نہو یا موجود بالذات غیر مخلوق کا کسیکو اپنے مثل پیدا کرنا ممنوعات عقلی سے ہیں *

استقرار جس میں تجربہ اور امور بھی داخل ہیں جو تحقیقات علمی سے ثابت ہوئے ہیں جب کلی ہونے کی حد تک پہنچ جاتا ہی اور جس سے قانون فطرت ثابت ہوتا ہی اُس کی مخالفت ہونا ممنوعات استقرائی سے ہی اور اُس کو بھی طردا للباب ممنوعات عقلی سے تعبیر کیا جاتا ہی مثلاً انسان کا مستقبل القامت بادی البشرۃ عریض الاطراف ہونا استقرار کلی سے ثابت ہوتا ہی *

اسی استقرار سے جو امور ثابت ہوئے ہیں وہی قانون فطرت کہلاتے ہیں اور اُن میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا اور چھوٹا اُن میں تغیر و تبدل ہونا ممنوعات عقلی سے ہی اسی طرح مذہب اسلام میں از روئے نقل کے بھی اُن میں تغیر و تبدل ہونا ممنوعات سے ہی قرآن مجید میں جا بجا فرمایا ہی " لا تبدیل لخلق اللہ و ان تبدل لسنۃ اللہ تبدیلا " پس قانون فطرت کے بر خلاف ہونا ممنوعات عقلی میں سے ہی *

اسی بنا پر حدیث صلوٰۃ سفیۃ نوح عند المقام اور حدیث رد الشمس ان کان مرادہ حقیقتاً دہا اور حدیث شق القمر تسلیم نہیں کی جاتی خواہ اُن کو موضوع کہا جائے اگر اُن کے راوی کاتب الیمان ہوں یا نا سمجھے اور غلط فہمی راویوں سے تعبیر کہا جائے اگر اُن کے راوی عادل ہوں *

معراج کے متعلق جسقدر حدیثیں ہیں اُن میں آنحضرت صلعم کا بچسودہ چہرئیل کا ہاتھ پکڑ کر خواہ براق پر سوار ہو کر یا پرند جانور کے گھوسلے میں بیٹھ کر جو دوخت میں لٹکا ہوا تھا بہت المقدس تک جانا اور وہاں سے بچسودہ آسمانوں پر تشریف لے جانا یا بذریعہ ایک سہوہی کے جو آسمان تک لگی ہوئی تھی چڑھ جانا خلاف قانون فطرت ہی اور اس لئے ممنوعات عقلی میں داخل ہی اگر ہم اُن کے راویوں کو ثقہ اور معتبر تصور کر لیں تو بھی یہہ قرار دینا کہ اُن کو اصل مطلب کے سمجھنے اور بیان کرنے میں غلطی ہوئی مگر اُس واقعہ کی صحت تسلیم نہیں ہو سکتی کی اس لئے کہ ایسا ہونا ممنوعات عقلی میں سے ہی — اور یہہ کہدینا کہ خدا میں سب قدرت ہی اُس نے ایسا ہی کر دیا ہوگا جہاں اور نا سمجھہ بلکہ مرفوع القلم لوگوں کا کام ہی نہ اُن کا جو دل سے اسلام پر یقین کرتے ہیں اور دوسروں کو اُس پر یقین دلانا اور اعلائے کلمۃ اللہ چاہتے ہیں *

کافی ہی تو آپ آج کے دن اپنے پر حساب لینے والا (۱۵)

واقعات خلاف قانون فطرت کے وقوع کا ثبوت اگر گواہان رویت بھی گواہی دیں تو محاللات سے ہی اس لئے کہ اُس وقت دو دلیلوں جو ایک ہی حیثیت پر مبنی ہیں سامنے ہوتی ہوں ایک قانون فطرت جو ہزاروں لاکھوں تجربوں سے جہلاً بعد جیل و زماناً بعد زمان ثابت ہی — اور ایک گواہان رویت جن کا عدال ہونا بھی تجربہ سے ثابت ہوا ہی پس اس کا تصدیق کرنا ہوتا ہی کہ دونوں تجربوں میں کونسا تجربہ ترجیح کے قابل ہی قانون فطرت کو غلط سمجھنا یا رازی کی سمجھ اور بیان میں سپرد غلطی کا ہونا — کوئی ذی عقل تو قانون فطرت پر رازی کے بیان کو ترجیح نہیں دے سکتا — قول پیغمبر بلا حجت قابل تسلیم ہی مگر کلام تو اسی میں ہی کہ قول پیغمبر ہی یا نہیں *

اب ہم غور کرتے ہیں احادیث معراج پر جن میں مناف پایا جاتا ہی کہ وہ ایک واقعہ ہی جو سوتے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اور دلالت النص سے بھی یہی پایا جاتا ہی اور صحاح کی کسی حدیث سے نہیں پایا جاتا کہ حالت بھاری میں آپ نے دیکھا اور بحسبہ آپ بیعت المقدس اور آسمانوں پر تشریف لے گئے بلکہ برخلاف اس کے چند حدیثوں میں سونے کی حالت پائی جاتی ہی تو ہمارا اور ہر ذی عقل کا بلکہ ہر مسلمان کا فرض ہی کہ اُس کو ایک واقعہ حوالہ کا تسلیم کرے اور ابن رشد کے قول کو صحیح سمجھے کہ اگر نقل میں کوئی بات خلاف عقل معلوم ہوتی ہی تو خون نقل اور اُس کے ما سبق و مالتحق پر غور کرنے سے وہ مخالفت دور ہو جاتی ہی نہ یہ کہ تاویل بعیدہ اور رکبکہ اور دلائل فرضی دور ازکار سے اُسکو ایسا واقعہ بنا دے جو حقیقت کے بھی ایسا ہی مخالف ہو جیسا کہ عقل کے اور مذہب اسلام کی بفہان مستحکم کو دور کر دیت پر بلکہ پانی پر اُس کی بنیان رکھے واللہ بھدی من یشاء الی صراط مستقیم *

شق صدر

منجملہ واقعات معراج کے شق صدر کا بھی واقعہ ہی جس کو ہم بالتخصیص بیان کرنا چاہتے ہوں کیونکہ اُس کی نسبت ایسی بھی حدیثیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہی کہ علوہ معراج کے اور دفعہ بھی شق صدر ہوا تھا *

بخاری میں تین حدیثیں ابودر سے اور دو حدیثیں مالک ابن معصمہ سے اور ایک حدیث مسلم میں اور ایک نسائی میں مالک ابن معصمہ سے اور بخاری میں ایک

(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲)

جس شخص نے ہدایت پڑائی پھر اسکے سوا کچھ نہیں کہ اُس نے ہدایت پائی اپنے پہلے کے ایسے

چہرہ کا رنگ متغیر ہی — انس کہتے ہیں کہ میں حضرت کے سہلہ پر ٹانگوں کے نشان دیکھتا تھا *

بہت ہی اور ابن عساکر وغیرہ نے انہوں نے قصہ میں ابن عباس کی یہ روایت بیان کی ہے کہ خدا کی قسم ہمارے آنے کے دو تین مہرے بعد آنحضرت ہمارے گھر کے پیچھے جہاں ہمارے جانور چرتے تھے اپنے دودھ شریک بھائی کے ساتھ پھیل رہے تھے کہ آپ کا رضاعی بھائی دوترا آیا اور اُس نے کہا کہ دو شخص سفید کپڑے پہنے ہوئے آئے اور انہوں نے مہرے قریشی بھائی کو زمین پر لٹا کر اُس کا پیٹ چیر ڈالا = میں اور اُس کا باپ دونوں اُن کے ڈھونڈنے کو دوڑے = ہم دیکھتے ہیں کہ وہ کھڑے ہیں اور چہرے کا رنگ متغیر ہے = باپ نے اُن کو گلے سے لگالیا

• اخرج البیهقی و ابن عساکر وغیرہ عن ابن عباس (فی قصۃ حلیمۃ) فواللہ انہ بعد مقدما بشہرین او ثلاثۃ مع اخیه من الرضاعۃ لفی ہم لما خلف بیوتنا جاء اخوہ یشتد فقال ذاک اخي القریشی قد جاءہ رجلاں علیہما ثیاب بیض فاضجعا و شفا بطنہ فخرجت انا و ابوہ نشد فکثرۃ ففجده فاما مفتحا لوزہ فاعلقہ ابوہ و قال ای بقی ماشاک قال قد جاء نی رجلاں علیہما ثیاب بیض فاضجعا فی شفا بطنی ثم استخرجا منہ شیئا فطر حاة ثم رداہ کما کان

(مواہب لدنیہ نسخۃ قلمی صفحہ ۳۵)

اور پوچھا بھٹا ! تمہارا کیا حال ہے — کہا دو سفید پوش آدمی آئے اور انہوں نے مجھ کو زمین پر لٹایا اور میرا پیٹ چیر ڈالا پھر پیٹ میں سے کوئی چیز نکال کر پھینک دی اور اس کو ویسا ہی کر دیا جیسا تھا *

ابویعلیٰ = ابو نعیم اور ابن عساکر نے شداد بن اوس کی حدیث میں جو بقی عامر کے ایک شخص سے مروی ہے بیان کیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا جب میں قبیلہ بقی لیث میں دودھ پیتا تھا ایک دن لڑکوں کے ساتھ مہدان میں کھیل رہا تھا کہ تین شخص آئے جن کے پاس سونے کا لنگر پرف سے بھرا ہوا تھا — انہوں نے لڑکوں کے درمیان سے مجھ کو اٹھالیا اور سب لڑکے ہلک کر قبیلہ کی طرف چلے گئے = اُن شخصوں

وفی حدیث شداد ابن اوس عن رجل من بقی عامر عند ابی یعلیٰ و ابی نعیم و ابن عساکر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کلت مسترضعا فی بقی لیث بن بکر فبیولما انا ذات یوم فی بطن وان مع اقرباء من الصبیان اذانا برہط ثلاثۃ معہم طلست من ذہب ملی و تلجنا فاختذنی من بین اصحابی و انطالق الصبیان ہراہا مسرعین الی الہی فعد اھدم فاضجعی

وَمَنْ ضَلَّ فَاتَّعَا يَضِلَّ عَلَيْهِمَا

میں سے ایک نے مجھ کو آہستہ زمزم پر لڑا دیا - اور میرے پیٹ کو سیفہ کے سرے سے پیڑزور تک چھوڑ ڈالا - میں دیکھ رہا تھا اور مجھ کو کوئی تکلیف معلوم نہیں ہوتی تھی - پھر اُس نے میرے پیٹ کی آنکھوں کو نکال کر ہرف میں اچھی طرح دھویا - اور اُن کو اسی جگہ رکھ دیا - پھر دوسرا آدمی بھڑکا ہوا اور اُس نے اپنے ساتھی سے کہا نہ ہمت جا پھر اُس نے میرے پیٹ میں ہاتھ ڈال کر میرا دل نکالا اور میں دیکھتا تھا پھر اس کو چھو کر ایک کالی بھٹکی اس میں سے نکال کر پیٹھ لکھ دی - پھر اُس نے ہاتھ سے دائیں بائیں اشارہ کیا گویا کسی چیز کو لیفا چاہتا ہی - پھر ایک نور کی مہر سے جس کو دیکھ کر آنکھیں چندھیں اور میرے دل پر مہر کی اور اس کو نور سے بھر دیا وہ نور نبوت اور حکمت کا تھا پھر دل کو اُسی جگہ رکھ دیا - اُس مہر کی قہلمذک ایک مدت تک میرے دل میں محسوس ہوتی رہی پھر دوسرے شخص نے اپنے رفیق سے کہا تو ہمت جا پھر اُس نے میرے سیفہ کے سرے سے پیڑزور تک ہاتھ

الی الارض اضجعا لطیفاً ثم شق ما بین مفروق صدري ابي مقتدى عاتقي وانا انظر اليه لم اجد لذلك مسا ثم اخرج احشاء بطفي ثم غسلها بذلك الثلج فانعم غسلها ثم اعادها مكانها ثم قام الثاني فقال لصاحبه قلمح ثم ادخل يده في جوفتي فاخرج قلبي وانا انظر اليه فصدمه ثم اخرج مله مضغة سوداء فرمي بها ثم قال بيده يملء و يسرة كانه يتناول شيئاً فاذا يخاتم من نور يحار الناظر دونه فتعظم به قلبي فامتلاء فورا وذلك فور الذبوة والحكمة ثم اعاده مكانه فوجدت يرد ذلك التثاق في قلبي دحرا ثم قال الثالث لصاحبه قلمح فامر يده بين مفروق صدري الى مقتدى عاتقي - فالذم اُن ذلك الشق بان الله تعالى ثم اخذ بيدي فانهضني من مكاني انهما لطيفاً ثم قال الاول زنه بعشرة من اُمته فوزنوني بهم فرجحتهم ثم قال زنه بمائة من اُمته فرجحتهم فقال نوره فلو وزنتموه بامنه كلها لرجحهم ثم ضموني الي صدرهم وتجلوا واسي و ما بين عيني ثم قالوا يا حبيب لم ترع انك لو تدري ما يراد بك من الخير لقرت عيناك -

(مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ

۳۵ و ۳۶) -

پھرا خدا کے حکم سے زخم بھر آیا - پھر آہستہ ہاتھ پکڑ کر مجھ کو اُٹھایا - پہلے شخص نے کہا کہ اس کی اُمت میں سے دس آدمیوں کے ساتھ اُس کو تولو - انہوں نے مجھ کو تولو میں وزن میں ان سے زیادہ نکلا پھر اس نے کہا اب کے سو آدمیوں کے ساتھ تولو - میں وزن میں اُن سے بھی زیادہ نکلا - اس نے کہا اُن کو چھوڑ دو اگر ساری اُمت کے ساتھ ان کو تولو تو پھر بھی یہ وزن میں زیادہ نکلیں گے پھر انہوں نے مجھ کو چھاتی

اور جو گمراہ ہوا اس کے سوا کچھ نہیں کہ گمراہ ہوا اپنے نقصان کے لئے

سے لگایا اور میرے سر اور آنکھوں کے درمیان بوسہ دیکر کہا اے عزیز اندیشہ نکر اگر تم کو معلوم ہوتا کہ خدا تم سے کیا بھلائی کرنی چاہتا ہی تو تم ضرور خوش ہوتے *

بہیقی میں ابن عباس کی روایت میں ہی کہ حلیمہ کہتی ہیں ناکاہ میرا بیٹا ضمیرہ دورتا ہوا خوف زدہ اور روتا ہوا آیا اس کے ماتھے سے پسینہ ٹپکتا تھا - اور پکارتا تھا اے باپ اے ماں جاؤ محمد سے ملو تم انکو مردہ پاؤ گے - خدا انکو پناہ میں رکھے ایک شخص اُن کے پاس آیا اور ہمارے درمیان سے اُن کو اُٹھا کر پھاڑ کی چوٹی پر لے گیا اور اُن کے سینہ کو پیچو نک چھو ڈالا اور اسی روایت میں ہی کہ آنحضرت نے فرمایا تین شخص آئے ایک کے ہاتھ میں چاندی کا لوٹا اور دوسرے کے ہاتھ میں زمرن سبز کا لکڑی کا ٹکڑا تھا *

فی روایت ابن عباس عبدالمہدی قالہ حلیمہ ان انا با بقی ضمیرہ بعد و فزع رجیمہ یوشح با کوا یلادی یا ابت یا اماء الحقا مستحداً فما تلحقاء الاموات اعانہ اللہ من ذاک اتاہ رجل فاخطفہ من او ساعدا و علیہ ذرۃ الجبل حتی شق صدرہ الی عاتقہ و فیہ انة علیہ السلام قال انانی رھط ثلاثۃ بعد احدہم ابریق من فضۃ و فی ید الذانی طست من زمرن خضر -

(مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ ۳۶)

شق صدرہ فی غار حرا

روای ابو النعمان ان جبرئیل و میکائیل شتاصدرہ و غسلا ثم قال اقرا باسم ربک - و کذا روای شق صدرہ الشریف علی الطیالسی والحارث قی مسندہم -

(مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ ۳۹ و ۵۰)

ابو النعمان نے بیان کیا ہی کہ جبرئیل اور میکائیل دونوں نے آنحضرت کے سینہ مبارک کو چیرا اور دھویا پھر کہا پڑہ خدا کے نام سے - اور ایسا ہی طہالسی اور حارث نے اپنی مسندوں میں (غار حرا میں آنحضرت کے شق صدر کا) ذکر کیا ہی *

شق صدرہ و ہوا بن عشر

روای شق ایضا و ہوا بن عشر و نعوھا مع قصۃ مع عبدالمطلب ابو النعمان فی الدلائل -

(مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ ۳۶)

اور ابو نعیم نے دلائل المہربت میں ایک اور شق صدر کا بیان کیا ہی جبکہ آنحضرت کی دس برس کی عمر تھی اور عبدالمطلب کے ساتھ اُنکا ایک قصہ بیان کیا ہی *

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ

شق صدرہ مرۃ خامسہ

دروی خامسہ (ای مع شق صدرہ فی پانچویں دفعہ بھی شق صدر بیان کیا المعراج) ولایت - (مواہب لدنیہ نسخہ کیا ہی مگر ثابت نہیں ہی * قلمی صفحہ ۳۶) —

جو اختلافات کہ ان روایتوں میں ہوں وہ خوں ان سے ظاہر ہیں = مگر منجملہ ان روایتوں کے ابن عساکر = شداد ابن اوس — ابن عباس = انس کی روایتیں ایسی ہیں جن میں خاص ایک وقت اور ایک مقام اور ایک زمانہ کا قصہ شق صدر مذکور ہی = یعنی جبکہ آنحضرت بقی لیث میں حلیہ کے گھر تشریف رکھتے تھے = یہ چاروں روایتوں باوجود ایک وقت اور ایک زمانہ اور ایک مقام کی ہیں ایسی مختلف ہیں کہ کسی طرح ان میں تطبیق نہیں ہو سکتی = اور اس لیے ان میں سے کوئی روایت بھی قابل احتجاج کے نہیں *

۱ — اختلاف اس باب میں کہ کتنے شخص یا فرشتے شق

صدر کے لیے آئے

ابن عساکر کی حدیث میں ہی — کہ دو آدمی سفید کپڑے پہنے ہوئے آنحضرت کے پاس آئے *

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہی — کہ ایک شخص آنحضرت کے پاس آیا *
ابن عباس کی حدیث میں ہی کہ ایک آدمی آیا اور آنحضرت کو اُٹھا لے گیا = اور یہ بھی ہی کہ تین شخص آئے *

انس کی حدیث میں ہی کہ جبریل آنحضرت کے پاس آئے *

۲ — جو چیزیں کہ ان شخصوں کے پاس تھیں انہیں اختلاف

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہی کہ ان کے پاس ایک طشت تھا سونے کا برف سے بھرا ہوا *

ابن عباس کی حدیث میں ہی کہ ایک کے ہاتھ میں چاندی کی چھاکل تھی اور دوسرے کے ہاتھ میں سبز زمرد کا طشت *

اور نہی بوجہ اٹھاتا کوئی بوجہ اٹھائے والا بوجہ دوسرے کا

ابن عساکر اور انس کی حدیث میں ان چیزوں میں سے کسی کا ذکر نہیں ہے *

۳ — اختلاف آنحضرت کے زمین پر لٹانے کی فسبت

ابن عساکر اور شداد ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کو زمین پر لٹایا -
(یعنی حلیمہ کے گھر کے پیچھے جو میدان تھا اُس میں) *
ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کو اٹھا کر پہاڑ کی چوٹی پر لے گئے اور
وہاں لٹایا *

انس کی حدیث میں اس کا کچھ ذکر نہیں ہے *

۴ — اختلاف فسبت شق صدر و غسل قلب وغیرہ

ابن عساکر کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کا پست چیرا اور اُسمیں سے کچھ نکالکر
پھینک دیا — اور پھر ویسا ہی کر دیا اور اُس میں کسی چیز کا کسی چیز سے دھونے کا ذکر
نہیں ہے *

ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کا سینہ پیڑو تک چیرا اور کسی چیز
کے نکالکر پھینکے کا ذکر نہیں ہے *
انس کی حدیث میں ہے کہ اُن کا دل چیرا اور اُسمیں سے کوئی کالی چیز نکالکر
پھینک دیا اور کہا کہ یہ حصہ ہی شیطان کا — اور اُن کے دل کو زمزم کے پانی سے دھویا -
اور جہاں تھا وہیں رکھ دیا *

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ حلقوم سے پیڑو تک آنحضرت کا سینہ چھرا *

مندرجہ ذیل امور صرف شداد ابن اوس کی حدیث میں

ہیں اور کسی حدیث میں نہیں

۱ — آنحضرت کے پوت کی انتڑیاں نکالیں *

۲ — اُن کو برف سے دھویا اور جہاں تھیں وہیں رکھ دیں *

۳ — پھر دوسرے شخص نے آنحضرت کے پوت میں ہاتھ ڈالا *

۴ — اور ایک کالا ٹکڑا نکالکر پھینک دیا *

۵ — پھر ایک نور کی مہر سے آنحضرت کے دل پر مہر کی - اور جہاں تھا وہاں رکھ دیا *

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿۱۶﴾

۶ — پھر پہلے شخص نے آنحضرت کو اُن کی اُس سے تولا *

۷ — پھر اُن تینوں شخصوں نے آنحضرت کو چھاتی سے لگایا اور پوشانی کو ہوسہ دیا *

۵ — اختلاف درباب اطلاع واقعات بحلیہ

ابن عساکر کی حدیث میں اس کا کچھ ذکر نہیں *

شہاد ابن اوس کی حدیث میں ہی کہ قبل شق صدر جو لوگ وہاں تھے وہ بھاگ گئے *
انس کی حدیث میں ہی کہ بعد شق صدر لوگ دوڑتے ہوئے حلیہ کے پاس آئے اور
کہا کہ محمد مارے گئے *

ابن عباس کی حدیث میں ہی کہ میرا بیٹا ضررہ میرے پاس دوڑتا ہوا آیا *

۶ — اختلاف نسبت صحت پانے شق صدر کے

شہاد ابن اوس کی حدیث میں ہی کہ تین شخص جو آئے تھے اُن میں سے ایک نے
حلقوم سے پیو تو تک ہاتھ پھڑا اور زخم اچھا ہو گیا *

انس کہتے ہیں کہ میں تانکے لگانے کا نشان آنحضرت کے سینگ پر دیکھتا ہوں (یعنی
بعد شق صدر تانکے لگائے گئے) *

باقی دو حدیثوں میں اس کا کچھ ذکر نہیں ہی *

غرضکہ یہ روایتیں ایسی مختلف ہیں کہ اُن میں تطبیق غیر ممکن ہی — جو کہ
شق صدر کا ہونا نہ امر عاسی ہی نہ امر عقلی اس لئے بسبب اختلاف روایات کے اُس
کا متعدد دفعہ واقع ہونا تسلیم نہیں ہو سکتا بلکہ اُس اختلاف کے سبب سے یہ حدیثیں
قابل احتجاج نہیں *

اصل یہ ہی کہ قرآن مجید میں وارد ہوا ہی "الم نشرح لک صدرک" اُس کے
تھوک معنی یہ ہیں "شرح اللہ صدرہ للاسلام" جیسا کہ بخاری کی حدیث میں ابن
عباس سے مروی ہی (بخاری صفحہ ۷۳۹) لیکن مسلم میں جو حدیث مالک بن
عصصہ کی معراج کے متعلق آئی ہے اُس میں بجائے شق صدر کے لفظ شرح صدر کا آیا ہے
اس لئے مفسرین نے سورۃ الم نشرح میں جو لفظ شرح صدر کا ہے — اس کو شق صدر سے
تبدیل کیا ہے حالانکہ وہاں شق صدر سے تعبیر کرنا محض غلط ہی — اور ترمذی نے بھی
قلاطی سے حدیث معراج کے اُس فقرے کو جس میں لفظ شرح صدر آیا ہے سورۃ الم نشرح

اور ہم نہیں ہیں عذاب دینے والے جب تک کہ ہم بھیجیں کوئی پیغمبر ﴿۱۵﴾

کی تفسیر میں لکھ دیا ہے اسی بنا پر راویوں نے شق صدر کی مختلف حدیثیں پیدا کر لی ہیں۔ جن میں اختلاف کثیر واقع ہو گیا ہے۔ مگر ہم اُن روایتوں میں سے کسی روایت کو بھی قابل احتجاج نہیں سمجھتے *

ملوۃ معراج کے صحاح کی کسی حدیث میں ہنجر مسلم کے شق صدر کا ذکر نہیں ہے اور اُس حدیث کو جو انس بن مالک سے مروی ہے ہم ابھی لکھ آئے ہیں لیکن وہ حدیث بھی قابل احتجاج نہیں ہے کیونکہ خود اُس حدیث سے تعارض ظاہر ہوتا ہے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ آنحضرت کے سببہ مبارک پر ٹانگے لگائے کے نشان میں دیکھتا ہوں یعنی شق صدر کے بعد جب ٹہیل نے آپ کے سینہ پر جیسے چراح زخم پر ٹانگے لگاتا ہے دانکے لگائے ہے۔ اور آنحضرت کے سببہ مبارک پر اُس زمانہ تک کہ انس مسلمان ہوئے ہوں ٹانگوں کے نشان موجود تھے اور حضرت انس اُنکو دیکھتے تھے۔ العجب ثم العجب !! * ایسی حدیثوں پر احتجاج نہیں ہو سکتا۔ مولانا شاہ عبدالعزیز نے عجالہ فافہ میں علامت وضع حدیث میں لکھا ہے کہ ”مخالف مقتضای عقل و شرع باشد و قواعد شرعیہ آنرا تکذیب نماید“ اس حدیث کا خلاف عقل ہونا تو ظاہر ہے اور مخالف شرع اس لیے ہے کہ اگر شق صدر رسول خدا کا ہوا ہو تو وہ بنابر معجزہ کے ہوا ہوگا اور پھر اُس کا اندمال بھی بطور معجزہ کے ہوا ہوگا۔ اُس پر مثل چراحوں کے ٹانگے لگائے جائے اور اُن کے نشانوں کو حضرت انس کا دیکھنا خود اعجاز کے مخالف ہے۔ جس پر اس واقعہ کی بنا ہے اور اس لیے اُس حدیث پر احتجاج نہیں ہو سکتا *

چند حدیثیں ایسی ہیں جن میں شق صدر کا ہونا معراج کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ ایسا ہونا البتہ تسلیم ہو سکتا ہے۔ اس لیے کہ ہماری تحقیق میں واقعہ معراج کا ایک خواب تھا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اُسی خواب میں یہ بھی دیکھنا کہ جب ٹہیل نے آپ کا سینہ چورا اور اُس کو آب زمزم سے دھویا قابل انکار نہیں ہے۔ اور نہ اُس سے انکار کرنے کی کوئی وجہ ہے *

بعض کتابیں حدیث کی جیسیکہ بیہقی اور داہ قطنی اور مثل اُن کے ہیں اور کتب سیر و تاریخ جیسیکہ مواہب لدنیہ اور سیرۃ ابن ہشام وغیرہ ہیں وہ جب تک اُن کے صحیح ہونے یا غلط نہ ہونے کی کوئی وجہ نہ ہو مطلقاً قابل التفات نہیں ہیں اور اُن کی اکثر حدیثیں اور روایتیں نا معتبر اور موضوع ہیں اُن پر استدلال کرنے سے زیادہ کوئی کام نادانی

وَ اِذَا ارَادْنَا اَنْ نَّهْلِكَ قَرْیَةً اَمَرْنَا مَتَرَفِیْهَا فَفَسَقُوا فِیْهَا فَحَقَّقْ
 عَلَیْهَا الْقَوْلَ فَدَمَوْنَهَا قَدَمِیْرًا ﴿۱۴﴾ وَ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُوْنِ
 مِنْ بَعْدِ نُوْحٍ وَ كَفٰی بِرَبِّكَ بِذُنُوْبِ عِبَادِهِ خَبِیْرًا بَصِیْرًا ﴿۱۵﴾
 مَنْ كَانَ یُرِیْدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهٗ فِیْهَا مَا نَشَآءُ لِمَنْ نُّرِیْدُ
 ثُمَّ جَعَلْنَا لَهٗ جَهَنَّمَ یَصْلٰهٗا مِّنْ مَّوْمَاً مَّذْحُوْرًا ﴿۱۶﴾ وَ مَنْ اَرَادَ
 الْاٰخِرَةَ وَ سَعٰی لَهَا سَعِیْهَا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَوْلَیْكَ كَانَ سَعِیْهِمْ
 مَّشْكُوْرًا ﴿۱۷﴾ كَلَّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَ هَؤُلَاءِ مِنْ عَطَا رَبِّكَ وَ مَا كَانَ
 عَطَا رَبِّكَ مَحْظُوْرًا ﴿۱۸﴾ اَنْظِرْ كَیْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰی
 بَعْضٍ وَ لِلْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ دَرَجٰتٍ وَ اَكْبَرُ تَفْضِیْلًا ﴿۱۹﴾ لَا تَجْعَلْ
 مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَقْعُدَ مِّنْ مَّوْمَاً مَّخْذُوْلًا ﴿۲۰﴾

و سفاہت و بلادت کا نہیں ہی کیا یہہ کچھہ تعجب کی بات نہیں ہی کہ ابو نعیم کی روایت میں ہی کہ جبرئیل و میکائیل شق صدر کرنے کو آئے تھے ایک راوی نے اُس پر یہہ طرہ اضافہ کیا کہ آنحضرت نے فرمایا کہ مہرے پاس دو سفید پوند آئے گویا کہ وہ نسران یعنی دو گد تھے اور ایک شان روایت میں ہی کہ دو کرکی یعنی دو کلنگ جانور آئے تھے کہا جاتا

و فی روایتہ فاقبل الی طیران ابیضان کانہما نسران و فی رواۃ غریبۃ نزل علیہ کرکیان و قد یقال ان الطیورین قارۃ شہبا بالنسرین و قارۃ بالکرکیہن و فی کون معنی جبریل و

اور چاہتے تھے کہ ہلاک کر دیں کسی بستی کو حکم کرتے ہیں ہم اُس کے سرکشوں کو (رسول کی اطاعت کا) پھر نافرمانی کی انہوں نے اُس میں تو مستحق ہو گیا اُس پر وعدہ عذاب کا پھر تب ہم نے اُس کو ہرمان کر دیا ہر طرح سے ہرمان کر دیا [۱۷] اور جہتوں کو ہم نے ہلاک کیا اگلے زمانہ کے لوگوں میں سے لوح کے بعد اور کافی ہی تھرا پروردگار اپنے بندوں کے گناہوں پر خبر رکھنے والا اور دیکھنے والا [۱۸] جو کوئی چاہتا ہی جلدی جائے ہالی (یعنی آسودگی دنیا) کو جلدی دیتے ہیں ہم اُس کو اُسی میں جو ہم چاہتے ہیں جس کے لئے چاہتے ہیں پھر ہم کرتے ہیں اُسکے لئے جہنم جاوینا اُس میں بد حال ہوا راندہ ہوا [۱۹] اور جو کوئی چاہتا ہی آخرت کو اور کوشش کرتا ہی اُس کے لئے بزرگی کوشش اُس کی اور وہ ایمان والا ہی پھر یہہ لوگ ہوں کہ ہو گئی اُن کی سعی قبول کی گئی [۲۰] ہر ایک کو مدد دیتے ہیں ہم اُس گروہ کو اور اُس گروہ کو تھوڑے پروردگار کی بخشش سے اور نہوں ہی بخشش تھوڑے پروردگار کی زد کی گئی [۲۱] دیکھ کس طرح ہم نے بزرگی دی اُن میں سے بعضوں کو بعضوں پر اور بے شبہ آخرت بہت بڑی ہی درجوں میں اور بہت بڑی بزرگی دینے میں [۲۲] مت تھرا اللہ کے ساتھ دوسرے کو معبود پھر تو بھٹھ رہے بد حال ہوا تہا ہی میں پڑا ہوا [۲۳]

میکائیل علیہ السلام علی صرۃ النسر
لطیفۃ الن النسر سید الطیور —
(صفحہ ۳۳ سورہ محمدیہ) —
میکائیل فرشتہ ہے اور جبرائیل و میکائیل کے گدوں کی صورت بنکر آتے ہیں یہہ حکمت تھی کہ گد پرندوں میں سردار ہی — کہا کوئی با ایمان مسلمان جس کو اپنے ایمان کی کچھ بھی قدر ہو گی ایسی لغو اور بے ہودہ روایتیں پڑ چن کے راوی " فلیتبرہ بقعدۃ من اللہ " کے مصداق ہیں۔ التفات کر سکتا ہی حاشا و نک

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاَهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا أَمَّا
يَبْلُغُنَّ عَلَيْكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفْ
وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿١٦﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ
الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ﴿١٧﴾
رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ ﴿١٨﴾ فَإِنَّهُ
كَانَ لِلرَّوَابِيعِ عُفُورًا ﴿١٩﴾ وَأَنْتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمَسْكِينِ
وَالْأَسْبِغِلِّ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا ﴿٢٠﴾ إِنْ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا
إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢١﴾ وَإِذَا
تَعَرَّضْتُمْ لِمِنْ أَبْتِغَاءِ رَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لِّهِنَّ
قَوْلًا مِّسُورًا ﴿٢٢﴾ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا
تَبْسُطْهُمَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿٢٣﴾ إِنْ رَبُّكَ
يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا
بَصِيرًا ﴿٢٤﴾ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً أَمَلْتُمْ نَحْنُ نَرْزُقْهُمْ وَ
إِبَادَهُمْ إِنْ قَتَلْتَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيرًا ﴿٢٥﴾

اور حکم کیا تھوڑے پروردگار نے کہ نہ عبادت کرو (کشمکش) مگر اسی کی اور (حکم کیا) ما باپ کے ساتھ احسان کرنے کو اگر پھوٹا ہے تھوڑے سا تھوڑے بڑے کو ان دونوں میں کا ایک یا دونوں تو مت کہہ انکو اُن تک اور مت چھڑک انکو اور کہہ انکے لئے بات تعلیم کی (۱۳۳) اور چھٹا اُن کے لئے باز و توانع کے مہربانی سے اور کہہ اے پروردگار رحم کو اُن پر جس طرح کہ انہوں نے پالا مجھ کو چھت بنے میں (۱۳۴) تمہارا پروردگار جانتا ہی جو کچھ کہ تمہارے جی میں ہی اگر تم ہو گے نیک (۱۳۵) پھر بیشک وہ ہی (گناہوں سے) پورے والوں کو بخشا ہے والا (۱۳۶) اور (حکم کیا) دے قرابت والے کو اُس کا حق اور مسکین کو اور مسافر کو اور مت خرچ کر بیتا خرچ کرنا (۱۳۷) بے شک بیچا خرچ کرنے والے ہیں بھائی شیطانوں کے اور ہی شیطان اپنے پروردگار کے لئے نا شکری کرنے والا (۱۳۸) اور اگر تو مومنہ پھوڑے اُن سے خواہش میں کسی رحمت کی اپنے پروردگار سے جس کی تو اُمید رکھتا ہی (یعنی دالعمل تیرے پاس اُن کے ساتھ ساوک کرنے کو کچھ نہو اور تجھ کو خدا کی رحمت سے کشائش نہی اُمید ہو) تو کہہ اُن کو بات نرمی سے (۱۳۹) اور مت کہہ اپنے ساتھ کو بندھا دوا ساتھ اپنی گردن کے اور مت کھول اُس کو بالکل کھول دینا پھر ہتھم رکھتا تو ملامت کیا گیا اور پچھتا ہوا (۱۴۰) بے شک تیرا پروردگار فراخ کرتا ہی رزق کو جس کے لئے چاہتا ہی اور تنگ کرتا ہی - بے شک وہ ہی اپنے بندوں پر خبر رکھنے والا دیکھنے والا (۱۴۱) اور مت مار دال اپنی اولاد کو ترسے اللہ کے - ہم اُن کو رزق دیتے ہیں اور تم کو بے شک اُن کا مارا دال

ہی خطا بہت بڑی (یعنی بہت بڑا گناہ) (۱۴۲)

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ۖ وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿١٢﴾ وَلَا
تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ وَمَن قَتَلَ مَظْلُومًا
فَقَدْ جَعَلْنَا لَوَلِيَّهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ
مَنْصُورًا ﴿١٣﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۚ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿١٤﴾
وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُم وَزِنْتُم بِالْقِسْطِ ۚ الْمُسْتَقِيمُ ذَاكَ
خَيْرٌ وَأَحْسَنُ قَارِيَةً ﴿١٥﴾ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ
إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عِنْدَ مَسْئُولًا ﴿١٦﴾
وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ۚ إِنَّكَ لَن تَخْضُقَ الْأَرْضَ وَاِنَّ
قَبْلَ الْجِبَالِ طُورًا ﴿١٧﴾ كُلُّ ذَٰلِكَ كَانَ سِيْنَةً عِنْدَ رَبِّكَ
مَكْرُوهًا ﴿١٨﴾ ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ۚ وَلَا
تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿١٩﴾
إِذَا صَفَدَكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ ۚ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا ۚ إِنَّكُمْ
لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٢٠﴾

اور نہ پاس پہنچو زنا کے بے شک وہ ہی بے حیائی اور بری راہ [۲۲] اور مت مار ڈالو اُس جان کو جس کو (مار ڈالنا) حرام کیا ہی اللہ نے مگر ساتھ حق کے (یعنی بحق فحاص) اور جو کوئی مارا جاوے مظلوم ہووے تو بے شک ہم نے کیا ہی اُس کے ولی کے لئے ظلمہ پھر نہ زیادتی کرے (کوئی) مار ڈالنے میں بیشک وہ (یعنی اُس کا ولی) ہی مدد دیا گیا [۲۳] اور نہ پاس جاؤ یتیم کے مال کے مگر اس طریق سے کہ وہی زیادہ اچھا ہی (یعنی اُس کی حفاظت کے لئے) یہاں تک کہ وہ پہنچے اپنی جوانی کو اور پورا کرو عہد کو بے شک عہد پوچھا خدا [۲۴] اور پورا کرو پیمانہ کو جسوقت کہ تم ناپو اور نالو درازو سو دھبی سے بہت بھڑھری اور زیادہ اچھا ہی بلحاظ عاقبت کے [۲۵] اور نہ بھڑھری کر اُس چیز کی کہ نہیں ہی نتیجہ کو اُس کا علم بے شک کان اور آنکھ اور دل ہر ایک اُن میں کا ہی کہ اُس سے بوجھا جاویگا [۲۶] اور مت چل زمین میں اکڑتا ہوا بے شک تو ہوگز نہ پہاڑیگا زمین کو اور ہوگز نہ پہنچے پہاڑ کے لمباؤ دو [۲۷] یہ سب باتیں ہیں یہی تیرے پروردگار کے نزدیک نا پسند [۲۸] یہ (نصیحتیں) اُن میں سے ہیں جو وحی پہنچتی ہی تیرے پاس تیرے پروردگار نے حکم (کی باتوں) سے اور مت تھیرا اللہ کے ساتھ دوسرے کو معبود تو دلا جاویگا جہنم میں ملامت کیا گیا راندہ ہوا [۲۹] کیا پسند کیا ہی تمکو تمہارے پروردگار نے بیٹوں کے ساتھ اور اپنے لئے ہیں فرشتوں میں سے بیٹیاں بوشک تم کہتے ہو بات بری [۳۰]

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَبِمَا يُزِيدُهُمْ إِلَّا
فُفُورًا ﴿١٦﴾ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابَدَّوْهُوَ
إِلَى نَارِ الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿١٧﴾ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ
عُلُوهَا كَبِيرًا ﴿١٨﴾ تَسْبِيحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ
فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِيحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ
تَسْبِيحَهُمْ إِذْ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿١٩﴾ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ
جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا
مَسْتُورًا ﴿٢٠﴾ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي
أُذُنِهِمْ وَقْرًا ﴿٢١﴾ وَإِذَا نَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ عَلَى
أَنْبَارِهِمْ فُفُورًا ﴿٢٢﴾ فَكُنْ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ أَنْ يَسْتَمِعُونَ
أَلَيْكَ وَإِنَّهُمْ نَجْوَى أَنْ يَقُولَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا
مَسْخُورًا ﴿٢٣﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا
يَسْتَضِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٢٤﴾ وَقَالُوا إِنَّا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا إِنَّا
لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٢٥﴾ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا

اور اُن بے شک ہمنے ہر طرح سے بیان کیا اس قرآن میں تاکہ وہ نصیحت یحییٰ اور نہیں زیادہ کرتا اُن کے لیئے (لچبہ) بجز نفوت کے (۱۲) (کہدے) اے پیغمبر اگر ہوتے اُس کے ساتھ (یعنی خدا کے ساتھ) بہت سے معبود جو سافہ وہ کہتے ہیں تو اُس وقت اَللّٰہُ دھوندہ نکالے عرش والا کی طرف کوئی دستہ (یعنی جھگڑ کرنے کا) (۱۳) پاک ہی وہ اور ہرگز ہی اُس سے جو وہ کہتے ہیں ہرگز ہونا بہت بڑا (۱۴) تسبیح کرتے ہیں اُس کے لیئے ساتوں آسمان اور زمین اور جو دُئی ان میں ہی اور نہیں کوئی چیز مگر تسبیح کرنے ہی ساتھ اُس کی تعریف کے لیکن تم نہیں سمجھتے اُن کی تسبیح کو بے شک وہ ہی مرد بار بخشنے والا (۱۵) اور جس وقت تو قرآن کو پڑھتا ہی تو کر پتے ہیں ہم تیرے درمیان میں اور اُن لوگوں کے درمیان میں جو ایمان نہیں لاتے آخرت پر ایک پردہ چھپا ہوا (۱۶) اور کر دیتے ہوں ہم اُن کے دلوں پر دھکن ایسا نہو کہ اُس کو سمجھ سکوں اور اُن کے کانوں میں نہ بھینٹی (۱۷) اور جس وقت تو یاد کرتا ہی اپنے رب کو قرآن میں اُٹھلا تو وہ پیٹھ کے بل پھر جاتے ہوں بھاکنے ہوئے (۱۸) ہم خوب جانتے ہیں اُس چیز کو جسے وہ سنتے ہیں جس وقت کہ کان رکھتے ہوں تیری طرف اور جس وقت کہ وہ بھید کی باتیں کرتے ہیں جس وقت کہ کہتے ہیں ظالم کہ تم نہیں پھر دوی کرتے مگر ایک آنسی چادو کیئے کیئے کی (۱۹) دیکھہ سطح وہ گھڑتے ہیں قیورے لیئے مثالیں پھر وہ گمراہ ہوئے پھر نہیں پاسکتے دستہ (۲۰) اور اُنہوں نے کہا کہ کیا جب ہم ہو چا دیلگے ہڈیاں اور گلی ہوئی کیا ہم پھر اُٹھائے جاوینگے نئی پیداہیں میں (۲۱) کہدے (اے پیغمبر) کہ تم پتھر ہو چار یا لوہا

أَوْ خَلَقْنَا مَا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مِمَّنْ يَعْبُدُ نَا قُلِ
 الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِصُونَ إِلَيْكَ دَعْوَهُمْ وَ
 يَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٥٢﴾ يَوْمَ
 يَدْعُوهُمْ فَتُسَبِّحُونَهُ بِحَمْدِهِ وَ تَطُنُّونَ أَنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٣﴾
 وَ قُلْ لِعِبَادِيَ يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ
 بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿٥٤﴾ رَبِّكُمْ أَعْلَمُ
 بِكُمْ أَنْ يَشَاءَ يَرْحَمَكُمُ أَوْ أَنْ يَشَاءَ يُعَذِّبَكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ
 وَكِيلًا ﴿٥٥﴾ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ
 فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿٥٦﴾
 قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ
 عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى
 رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ
 عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٨﴾ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ
 إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ

یا اور کوئی یہدایتس اُس طرح کی کہ بڑی معلوم ہو تمہارے دلوں میں پھر یہی کہہینگے کہ کون پھر پیدا کرے گا ہم کو کہہ دے وہ جس نے پیدا کیا تم کو پہلی دفعہ پھر ہلاوینگے تمہری طرف اپنے سروں کو اور کہہینگے کہ کب وہ ہوگا کہہ دے کہ شاید بہتہ ہو دے

نوربک ۵۲ چسبن کہ خدا تم کو ہلاوینگا تو جواب دو گے اُس کی تعریف کر کے اور گمان کرو گے کہ تم نہیں تھیری مگر تھورا سا ۵۳ اور کہہ دے میرے بندوں کو کہ کہیں وہ نہ جو رہی اچھی ہی ہے شک شیطان وسوسہ نالہا ہی اُن میں ہے شک شیطان ہی واسطے انسان کے دشمن کہلا ہوا ۵۴ تمہارا پروردگار خوب جانتا ہی تم کو اگر چاہے تم پر رحم کرے اور اگر چاہے تمکو عذاب دے اور نہیں یہہذا ہم نے تجھکو اُن پر ذمہ دار ۵۵ اور تیرا پروردگار خوب جانتا ہی اُن کو جو آسمانوں میں ہیں اور زمین میں اور

یہ شک ہم نے بزرگی دی بعض فہوں کو بعض پر اور ہم نے دی ہی داؤد کو زبور ۵۶ کہہ دے (اے پیغمبر) کہ بلاز اُن لوگوں کو جن پر تم گھمفت رکھتے ہو اُس کے (یعنی خدا کے) سرا پھر وہ کچھ اختیار نہیں رکھتے دور کرنے برائی کا تم سے اور نہ بدل دینے کا ۵۷ یہہ لوگ جو پکارتے ہیں (یعنی اللہ کے سوا اور کو) دعوت دیتے ہوں اپنے پروردگار کی طرف وسیلہ کہ کونسا اُن میں سے زیادہ نزدیک ہی اور اُسیہ رکھتے ہیں اُس کی رحمت کی اور دترتے ہوں اُس کے عذاب سے بے شک عذاب تیرے پروردگار کا ہی خوف کیا گیا ۵۸ اور نہیں کوئی بستی مگر ہم اُس کو ہلاک کرنے والے ہیں قبل دن قیامت کے

أَوْ مَعَذِبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٦٠﴾
 وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ
 وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ
 إِلَّا تَخْوِيفًا ﴿٦١﴾ وَإِنْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ

(۶۰ و ۶۱) اس سے پہلی آیتوں میں خدا تعالیٰ نے کافروں کے عقیدوں کا ذکر کیا ہے کہ وہ خدا کے ساتھ اور خدا ہی سمجھتے تھے اور حشر کو اور قیامت کو انہوں نے مانتا نہیں تھا۔ پھر ان کے اس عقیدہ کا ذکر کیا ہے کہ سختی اور مصیبت دور ہونے کے لئے خدا کے سوا اوروں کو وسیلہ سمجھتے تھے اور ان کے وہاں سے خدا کی مہربانی چاہتے تھے۔ ان کا یہ عقیدہ تھا کہ ہر شہر و قریہ کی حفاظت خدا کے سوا کسی دوسرے کے سپرد ہوتی ہے۔ اور اُس شہر اور قریہ کے لوگ اُس کو پوجتے تھے جیسے کہ اس زمانہ کے مشرکین بھی کسی دیوی یا دیوتا کو اُس کا محافظ سمجھتے تھے یا جیسے جاہل مسلمان کسی ولی یا شہید کو اُس جگہ کا صاحب ولایت قرار دیکر افعال شرکیہ اُسکی قبر کے ساتھ کرتے ہیں۔ اس عقیدہ کی تردید میں خدا نے فرمایا کہ جن قریوں کو ہم ہلاک کرتے یا کوئی عذاب اُن پر نازل کرتے ہیں وہ پہلے سے مقدر ہو چکا ہے۔ اور مشرکین جنکو اُن قریوں کا محافظ سمجھ کر اُنکی پرستش کرتے ہیں۔ بے فائدہ ہے *

ثمود کی قوم جو الحجر میں رہتی تھی اور جسکی ہدایت کے لئے حضرت صالح پیغمبر مبعوث ہوئے تھے۔ بت پرست تھی اور اُن کے بھی اسی قسم کے اعتقالات تھے۔ جب اُنہوں نے حضرت صالح سے نشانی چاہی اور حضرت صالح نے خدا کے حکم سے ایک اونٹنی خدا کے نام پر چھوڑ دی۔ جس طرح کہ اس ملک میں دیوتاؤں کے نام پر سافق چھوڑا جاتا ہے اور عرب والے اونٹنی چھوڑتے تھے مگر ان لوگوں نے اونٹنی کو مار ڈالا اور اُس کے بعد سخت بھونچال آنے سے وہ قوم تباہ ہو گئی *

عرب کے لوگ جو نشانیاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہتے تھے اُسکی نسبت خدا نے ثمود کے قبضہ پر اشارہ کر کے بتلایا کہ اگلوں نے نشانی مانگی اور پھر چھلایا۔

یا اُس کو عذاب کرنے والے میں عذاب بہت سخت کُتَابِ مَوْنِ هٰی پہلے لکھا ہوا ﴿۶۵﴾ اور ہم کو نہیں روکا کہ ہم بھڑکیں نشانہوں کو مگر یہ کہ چھٹایا اُن کو پہاڑوں نے اور نہی ہم نے نمود کو اذنی دکھائی دیتی ہوئی پھر انہوں نے ظلم کیا اُس پر ہمیں بھڑکتے ہم نشانہوں کو مگر واسطے ڈرانے کے ﴿۶۶﴾ اور جس وقت ہم نے کہا تجھ کو کہ بدشک تیرے پروردگار نے گھیر لیا ہے آدمیوں کو

اسلمیہ اُنکی خواہش سے کوئی نشان مقرر کرنا بیفائدہ ہی † پس یہی مطلب اس آیت کا ہے کہ ہم کو کسی نشانی یا احکام خاص کے بھڑکنے سے بچو اس کے اور کسی چیز نے منع نہیں کیا کہ ہرچونکہ اگلوں کے مانگے پر جو نشان دینے گئے تھے اُس کو بھی اُسوں نے نہیں مانا — پس ایسی خواہشیں لغو اور بیفائدہ ہوں — اور نشانہوں یا احکام خاص کا بھڑکنا صرف ڈرانے کے لئے ہی وہ کوئی ایسا امر نہیں ہے جو ذریعہ ایمان لانے کا ہو * آیت اور آیات کا لفظ جو اُس آیت میں ہی اُس کے معنی احکام کے بھی ہوسکتے ہیں جو اُس اوتنی کے متعلق حضرت صالح نے بتائے تھے اور نشانی کے معنی بھی ہوسکتے ہیں — مگر معجزہ یا معجزات کے معنی نہیں ہو سکتے اور اس پر ہم پہلے بحث کر آئے ہوں ‡ *

(۶۲) مفسرین نے اور نیز تفسیر ابن عباس میں لکھا ہے کہ اس آیت میں تقدیم و تاخیر ہی — تفسیر ابن عباس میں اُس تقدیم و تاخیر کو اس طرح بیان کیا ہے — اِنَّ تِلْكَ اَنْ رَّبَّكَ اَحَاطَ بِالْغَاسِ — وَمَا جَعَلْنَا الرِّوْاۤیَۃَ الَّتِیْ اَرْسَلْنَاکَ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُوۡۃَ فِی الْقُرْاٰنِ اِلَّا فِتْنَةً لِّلْغَاسِ — وَنَخْبِوْهُمْ فَلَا یَزِیۡدُهُمْ اِلَّا طَعِیٰۤیٰۤیٰۤا کَبِیۡرًا * اس آیت سے پہلے خدائے فرمایا تھا کہ نشانہوں کا بھڑکنا صرف ڈرانے کے لئے ہی — اُس کے ساتھ خدائے فرمادیا کہ ہم نے تجھ سے کہ دیا ہے کہ بدشک تیرے پروردگار نے سب آدمیوں کو گھیر لیا ہے — پس نشانہوں کا بھڑکنا نہ بھڑکنا برابر ہی — اس کے بعد خدا فرماتا ہے کہ جو خواب ہم نے تجھ کو معراج میں دکھایا تھا اور شجرہ ملعونہ

وَمَا جَعَلْنَا الرُّمِيَا الَّتِي آدَيْنَكَ إِلَّا فَتْنَةً لِّلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ
الْمَنْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنَخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا
كَبِيرًا ﴿٢٧﴾ وَإِنَّا قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا
إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٢٨﴾

یعنی زقوم کا جو ذکر قرآن میں ہی وہ لوگوں کی آزمائش کے لئے ہی کہ کون معراج کی تصدیق کرتا ہی اور کون زقوم سے خوف کھاتا ہی مگر ابو جہل اور اُس کے ساتھیوں نے اُس کے دوسرے معنی ایمر زقوم کی ہنسی اُڑائی اور کہا وہ تو کھجور کو مکھن سے ملا کر کھاتا ہی۔ جو بہت مزیدار ہی — پھر ہم کو اس سے کیا ڈرانا ہی — اُس پر خدا نے فرمایا کہ تم تو اُن کو زقوم سے ڈرانے میں — ان کو تو تو نہیں ہوتا بلکہ سرکشی بڑھ جانی ہی *
لسان العرب میں لکھا ہی کہ جب زقوم کی آیت نازل ہوئی کہ زقوم گمہگاریوں کا

کھانا ہی — قریش نے زقوم کے معنی نہیں سمجھے — اور ابو جہل نے کہا یہ درخت تو ہمارے ملک میں پیدا نہیں ہوتا — کیا تم میں سے کوئی زقوم کو جانتا ہی — ایک شخص نے جو افریقہ سے قریش کے ہاں آیا ہوا تھا — کہا کہ افریقہ کی زبان میں زقوم کھجور کے ساتھ مکھن ملا کر کھانے کو کہتے ہیں — ابو جہل نے اپنی کفیز سے کہا کہ مکھن اور کھجور لے آ تاکہ ہم کھائیں — اور وہ سب

لما قُولْتُ آيَةَ الزُّقُومِ اِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامٌ لِّلْاِثِمِ اَمْ يَعْرِفُوهُ قَوْمِي فَقَالَ ابُو جَهْلٍ اِنَّ هٰذَا الشَّجَرُ مَا يَعْنِي فِي بِلَادِنَا فَمِنْ مَلِكُمْ مَنْ يَعْرِفُ الزُّقُومَ فَقَالَ رَجُلٌ قَدِمَ عَلَيْهِمْ مِنْ اَفْرِيقِيَّةِ الزُّقُومُ بَلُغَةُ اَفْرِيقِيَّةِ الزُّبْدِ بِالْتَمَرِ فَقَالَ ابُو جَهْلٍ يَا جَارِيَّةُ هَاتِي لَنَا تَمْرًا وَزُبْدًا فَنُذَمُّهُ فَجَعَلُوا يَأْكُلُوْنَ مِنْهُ وَ يَقُولُوْنَ اِنَّ هٰذَا يَخْرَفُنَا مُحَمَّدٌ فِي الْاٰخِرَةِ -

(لسان العرب مادة زقم)

ملک کھاتے تھے اور کہتے تھے کیا آخرت میں محمد صلعم ہم کو اسی چیز سے ڈرانا ہی — اسی ہنسی اُڑانے پر جو ابو جہل اور اُس کے ساتھیوں نے زقوم کی نسبت اُڑائی خدا تعالیٰ نے

اَنَا جَعَلْنَا مَا قُتِلَ لِلظَّالِمِيْنَ اِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِيْ اَصْلِ الشَّجَرِ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رِئْسُ

سورۃ صافات میں زقوم کا پھر ذکر کھا اور فرمایا کہ ہم نے اِس کو (یعنی زقوم کو) ظالموں کے

اور عمنہ نہیں کیا خرابیہ کو چر دکھایا تھو کہ مگر آزمایس لوگوں کے لیئے اور درخت

لعنت کوا گیا (یعنی اُس کا ذکر) ہی قرآن میں اور ہم اُن کو قراتے ہیں تو نہیں زیادہ

قرا اُن کو (قرا نا) مگر سرکشی بہت بڑی ۱۱ اور جس وقت ہم نے کہا فرشتوں کو

سجدہ کرو آدم کو پھر اُنہوں نے سجدہ کوا مگر ابلیس نے کہا کوا میں اُسے سجدہ کروں

جسے نولے ہودا کوا ہی متی سے ۱۲

الشیاطون فانہم لا یذکون ملہا فرعون ملہا واسطہ فتنہ بنایا ہی - وہ ایک درخت ہی
الابطون ثم ان لهم عابہا لشوبہا من حموم - جتو تعر دوزخ سے ہودا ہوا اس کی خوشی
شہطانوں کے سوز کی مانند ہیں وہ اُس میں سے کھائوگے - اور اُس سے اپنا پیٹ
بھرینگے - پھر اس کے اوپر گرم دھلی ملاکر اُنکو دیا جائیگا *

اور اس آیت سے خدا نے بتایا کہ زقوم کا وہ مطالب نہیں ہی جو کفار عرب نے بتایا ہی
بلکہ وہ منجملہ عذابہ آخرت کے ایک قسم کا عذاب ہی - اور چونکہ تمام عذاب دوزخ
کے اُن چیزوں کی تمثیل میں بیان کیئے جاتے ہیں چر دنیا میں تملیف نہ پائی جاتی
ہیں اس لیئے اُس عذاب کو بھی زقوم کے استعارہ میں بیان کیا ہی *

زقوم حقیقت میں ایک درخت ہی جسکی نسبت حاشیہ تفسیر جلالین میں لکھا ہی
کہ تھامہ میں ہوتا ہی اور لسان العرب میں لکھا ہی کہ ابو حنیفہ (دیلمی) کہتے ہیں
کہ قبیلہ ازد کے ایک اعرابی نے مجھ سے بیان کیا کہ زقوم ایک خاک کی رنگ کا درخت ہی -
اس کے چھوٹے چھوٹے گول اور بے خار پتے ہوتے ہیں - بو تیز - مزہ کڑوا اور اس کی
تھلیوں میں بہت سی گرہیں ہوتی ہیں اور پھول بہت نازک اور نرم ہوتا ہی جس کو
قال ابو حنیفہ اخبرنی اعرابی من ازد السراة قال الزقوم شجرة غراء صغيرة الوری مدورہا لا شوک لها ذفرة مرة لها کما ہرقی سوتها کلورة ولها ورید ضعیف جدا یجربہا الفصل وقورتها یضاه دراس ورقها تبیح جدا
(لسان العرب مادة زقم)

شہد کی مکی جانتی ہی - اُسکا شگوفہ سفید ہوتا ہی اور پتوں کے کنارے بہت بد صورت
ہوتے ہیں پس عذاب دوزخ کو اسی خبیث ترین درخت کے سلفہ جو دنیا میں پایا جاتا
ہی تشبیہ دیگر بیان کوا ہی *

قَالَ ارَءَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْت عَلَيَّ لَمَنَ أَخَوْتَنِي اِلَى
 يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَاحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ اِلَّا قَلِيلاً ﴿٦٢﴾ قَالَ اذْهَبْ فَمَن
 تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَاِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴿٦٣﴾ وَ
 اسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَعْطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ اجْلِبْ عَلَيْهِمُ
 بِخَيْلِكَ وَ رَجُلِكَ وَ شَارِكْهُمْ فِي الْاَمْوَالِ وَالْاَوَّلَادِ وَعَدِّ
 هُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ اِلَّا غُرُورًا ﴿٦٤﴾ اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ
 اِلَّكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ وَ كَفٰى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٦٥﴾ رَبُّكُمْ الَّذِي
 يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَدْرِ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ اِنَّهٗ كَانَ
 بِكُمْ رَحِيْمًا ﴿٦٦﴾ وَ اِنَّا مَسْكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَدْرِ ضَلَّ مِنْ
 قَدَعُونَ اِلَّا اِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ اِلَى الْبَرِّ اعْرَضْتُمْ وَ كَانَ الْاِنْسَانُ
 كَفُورًا ﴿٦٧﴾ اَفَا مَنَعْتُمْ اَنْ يَتَخَسَّفَ بِكُمْ جَانِبُ الْبَرِّ اَوْ يَرْسِلَ
 عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٦٨﴾ اَمْ اَمْنَعْتُمْ اَنْ
 يُعِيدَكُمْ فِيْهِ تَارَةً اٰخَرٰى فَيَرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ
 فَيُغَرِّقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴿٦٩﴾

کہا کیا تو نے دیکھا ہی اُس شخص کو جسے بڑبگیا دیا تو نے اوپر مہرے اگر تو سمجھو کہ
 مہلت دے قیامت کے دن تک البتہ ستیانوس کردونگا میں اُس کی اولاد کو مگو تھوڑوں
 کو ۱۲) کہا خدا نے دور ہو پھر جو کڑی تھری پھرو گی کریمہ اُن میں سے پھر بیشک چہم
 ہی سزا تم سب کی سزا پوری ۱۳) اور بہکا جس کو بہکا سکے اُن میں سے اپنی آواز سے اور
 چیز باقی کر اُن پر اپنے سواروں اور پیادوں سے اور اُن کا شریک ہو مال میں اولاد میں اور
 وعدہ دے اُن کو (یعنی خدا سے بے خوف ہونے کا) اور تمہیں وعدہ دینا اُن کو شیطان بجز
 فریب کے ۱۴) بیشک میرے ہندے نہیں ہی تجھ کو اُن پر کچھ حکومت اور کافی ہی
 تھرا پودو نگار کام سوارانے والا ۱۵) تمہارا پروردگار وہ ہی جو رواں کرتا ہی تمہارے لئے کشتی کو
 دریا میں تاکہ تم تلاش کرو اُس کے فضل (یعنی اُس کے رزق) سے بیشک وہ ہی تمہو
 مہربان ۱۶) اور جب تمکو پہنچے سختی دریا میں تو کہوئے جاتے ہوں جن کو پکارتے ہو
 مگر وہی (یعنی خدا) پھر جب تمکو بچا لیجانا ہی خشکی کی طرف تو موندہ پھیر لیتے
 ہو اور ہی انسان نا شکر گزار ۱۷) پھر کہا تم نذر ہو اس سے کہ دھنسا دیوے تمکو خشکی ہی
 کے کسی کونہ میں یا بھہجے تمپر کفر برسانے والی سختی آندہی پھر نہاؤ گے تم اپنے لیٹے
 کڑی بچانے والا ۱۸) کیا تم نذر ہو گئے ہو اس سے کہ پھر لے جاوے تمکو اُس میں (یعنی
 دریا میں) دوسری دفعہ پھر بھہجے تم پر کشتی کو تھوڑے تھوڑے کر دینے والی ہو کو پھر دہو
 دہوے تم کو اُس سب سے کہ تم نے کفر کیا پھر تم نہاؤ اپنے لئے ہمہر اُس کے بدلے کڑی

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَهُمْ فِي الْوَبْرِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَهُمْ
 مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٤١﴾
 يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوِّيَ كِتَابَهُ يَمِينُهُ
 فَأُوْمَتُكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ قَتِيلًا ﴿٤٢﴾ وَ مَنْ كَانَ
 فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٣﴾ وَ
 أَنْ كَانُوا لَيَفْقَهُونَكَ عَنِ الَّذِي أَرْحَمْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُفْتَرَى
 عَلَيْنَا غِثْرَةٌ وَإِنْ أَتَاكَ خَبِيرًا ﴿٤٤﴾ وَلَوْ لَا أَنْ تُبَيِّنَكَ
 لَقَدْ كُنْتَ تَرَكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿٤٥﴾ إِنْ أَلَّا نَذُكَّكَ
 ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَ ضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا
 نَصِيرًا ﴿٤٦﴾ وَ إِنْ كَانُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ
 لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٧﴾ سَنَّةَ
 مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٤٨﴾
 أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ الْإِيلِ وَ قِرْآنِ الْفَجْرِ
 إِنْ قُرْآنِ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٤٩﴾

اور بے شک ہم نے بزرگی دی بنی آدم کو اور ہم نے اُن کو چڑھایا سوارین پر خشکی
 میں اور دریا میں اور ہم نے اُن کو روزی دی پاکیزہ چاروں سے اور ہم نے اُن کو
 بزرگی دی بہتوں پر اُن میں سے جن کو ہم نے پیدا کیا ہر طرح سے بزرگی دیلی (۴۱)
 (جس دن ہم بلاوینکے ہو فرقے کے لوگوں کو اُن کے پیشواؤں سمیت پھر جو کوئی کہ
 دی گئی اُس کی کتاب اُس کے دائیں ہاتھ میں پھر وہ لوگ پڑھیں گے اپنی کتاب کو
 اور نہ ظلم کہئے جارہے ایک ناکے کی برابر (۴۲) اور جو ہی اس دنیا میں اندھا تو وہ
 آخرت میں بھی اندھا ہی اور دستہ بہتکا ہوا (۴۳) اور بیشک قریب تھا کہ فریب دیکر
 باز رکھیں تجھ کو اُس چیز سے کہ وحی بھیجی ہم نے تیرے پاس ناکہ تو افترا کر دے
 ہم پر اُس کے سوا — اور اس وقت وہ تجھ کو کرتے گھرا دوست (۴۴) اور اگر یہ نہ ہوتا کہ
 ہم نے ثابت رکھا تجھ کو تو البتہ قریب تھا کہ تو جھک جاوے اُن کی طرف کچھ
 تھوڑا سا (۴۵) اور اس وقت البتہ ہم مزا چکاتے تجھ کو دو گنا عذاب زندگی کا اور دو گنا
 عذاب موت کا پھر فہانتا تو اپنے لپٹے ہم پر کوئی مدد دینے والا (۴۶) اور بیشک قریب تھا
 کہ ہلا دیں تجھ کو زمین سے (یعنی مدینہ سے) تاکہ نکال دیں تجھ کو اُس سے اور اُس
 وقت نہ رہیں گے تیرے پیچھے مگر تھوڑا سا (۴۷) طریقہ پر اُن کے جن کو بھیجا ہم نے تجھ
 سے پہلے اپنے رسولوں میں سے اور نہیں پانے کا تو ہمارے طریقہ میں تبدیلی (۴۸)
 قائم کر نماز سورج کے ذمے سے رات کے اندھے ہو جانے تک اور (قائم کر) قرآن
 پڑھنا فجر کا بیشک قرآن پڑھنا فجر کا ہی گواہی دیا گیا (۴۹)

وَمِنَ الْإِبِلِ قَتَمَجَدٌ بِهِ فَاغَاةٌ لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ
 مَقَامًا مَّكْرُومًا ﴿۸۶﴾ وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صَادِقٍ وَ
 أَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صَادِقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ أَدْنِكَ سُلْطٰنًا
 قَصِيرًا ﴿۸۷﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ
 ذَهُوقًا ﴿۸۸﴾ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَاءً شَفَاءً وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ
 وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿۸۹﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ
 أَعْرَضَ وَنَا بَجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسًا ﴿۹۰﴾ قُلْ كُلُّ
 يَعْمَلْ عَالِي شَاكَلَتِهِ فَرُبَّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴿۹۱﴾

۸۶ خدا نے اس سے پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ جب ہم انسان پر نعمت بھیجتے
 ہیں تو وہ منہ پر پھیر لیتا ہی اور جب اُس کو برائی پہنچتی ہی تو نا اُمید ہوتا ہی —
 اس کے بعد خدا نے فرمایا کہ اے پیغمبر تو کہہ دے کہ ہر ایک اپنی جبلت یا خلقت پر
 کام کرتا ہی *

”جس لفظ کا ہم نے ”جبلت یا خلقت“ ترجمہ کیا ہی وہ لفظ ”شاکلہ“ ہی ہے۔

لسان العرب میں لکھا ہی کہ شاکلہ کے معنی
 ہیں طرف — طور و طریقہ اور انسان کے شاکلہ
 سے اُس کی شکل — اس کی طبیعت کا میلان
 جس طرف ہو اور اس کا طریقہ مراد ہی ہے۔
 قرآن میں ہی کہ اے پیغمبر کہہ دے ہر شخص
 اپنی ”شاکلہ“ پر کام کرتا ہی یعنی اپنے
 طور و طریقہ پر اور اپنے مذہب پر اور

الشاکلۃ — الفاحیۃ و الطاریقۃ و البجیلۃ و
 شاکلۃ الإنسان شکله و ناحیته و طاریقته و
 فی النزول العزیز ”قل کل یعمل علی
 شاکلته“ اے علی طاریقته و جدیلته و مذہبته
 و قال الاخفش ”علی شاکلته“ اے علی
 فاحیته و جہتہ و خلایقته —

(لسان العرب مادة شکل)

اور تھوڑی سی رات کو پھر کوشش کر اُس کے ساتھ (یعنی قرآن پڑھنے کے ساتھ) زیادہ ہوا ہی تیرے لیئے قریب ہی کہ کہتا کرے تجھ کو تھرا پوروں دگار مقام محمود میں ۱۵۱ اور کہہ اے پوروں دگار داخل کر مجھ کو داخل کرنا سچا اور نکال مجھ کو نکالنا سچا اور کر میرے لیئے اپنے پاس سے علیہ مدد دینے والا ۱۵۲ اور کہہ آیا حق (یعنی قرآن) اور مٹایا باطل (یعنی شرک) بے شک باطل تھا مٹ جانے والا ۱۵۳ اور ہم اُتارتے ہیں قرآن میں سے وہ چیز کہ وہ شفا ہی اور رحمت ہی واسطے ایمان والوں کے اور نہیں زیادہ کرنا ظالموں کو مگر خسارہ ۱۵۴ اور جب ہم نعمت بھیجتے ہوں انسان پر مرنے پہلے دیتا ہی اور اپنی کروت پھر لیتا ہی اور جب بھیجتی ہی اُس کو ہر ائی تو ہوتا ہی نا آمود ۱۵۵ کہدے کہ ہر ایک کام کرتا ہی اپنی جہلت پر پھر تمہارا پوروں دگار جانتا ہی اُس شخص کو کہ وہ بہت تھوڑے پانے والا ہی رستہ کو ۱۵۶

اخفش نے یہہ معنی لیئے ہیں کہ اپنی طبیعت کے مہالں پر جس طرف ہو اور اپنی خلقت پر *

تاج العروس شرح قاموس میں لکھا ہی کہ شائلہ کے معنی شکل و صورت کے ہیں جیسے کہتے ہیں کہ یہہ شخص اپنے باپ کی شائلہ پر ہی یعنی اُس کا ہم شکل ہی اور شاکاہ مہالں کی سمت اور جہت کو بھی کہتے ہیں — اخفش نے آیت قل کل يعمل الخ کی تفسیر میں شائلہ کے یہہی معنی لیئے ہوں — شائلہ کے معنی نہت کے بھی ہوں — قتادہ نے آیت مذکور کے یہہ معنی بیان کیئے ہیں کہ ہر شخص اپنی طبیعت کے رخ اور نہت پر عمل کرتا ہی شائلہ کے ایک معنی

الشائلۃ - الشکل يقال هذا علی شائلۃ ایہ اے شجہہ والشائلۃ انما حۃ والجبۃ و بہ فسرت الایۃ " کل يعمل علی شائلۃ " عن الاخفش وایضا الفیۃ قال قتادہ فی تفسیر الایۃ اے علی جانبہ و علی ما یفوی و ایضا الطریقۃ والجدیلۃ و بہ فسرت الایۃ و ایضا المذهب والخلوقۃ و بہ فسرت الایۃ عن ابن عرفہ و قال الراغب فی تفسیر الایۃ اے علی سجدۃ النبی قودتہ و ذاک ان سلطان السجودۃ علی الانسان قیہر بحسب ما یثبت فی

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۸۷﴾

الخبریت الی مکارم الشریعہ و هذا كما قال صاحب السلام " کل مفسر لما خلق له " (تاج العروس مادة شکل)

ہوں این عرفہ ہے اسی معنی پر آیت کی تفسیر کی ہے — اور راجب نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ ہر شخص اپنی سچہ تعلیمی طبیعت پر عمل کرتا ہے جس کو وہ مقید ہے — سچہ ہی انسان پر ایسا حاکم غالب ہے جو مکارم شریعت تک پہنچائے۔ وہ وسیلہ ہو جاتا ہے — اور یہ آنحضرت کے اس قول کے مطابق ہے کہ ہر شخص آسانی دیا گیا ہے اس کام کے لیئے جس کے لیئے وہ پودا ہوا ہے *

متحیط المتحیط میں ہے کہ شاکلہ کے معنی ہیں — شکل — طرف — گوشہ ران — الشاکلۃ — الشكل والناحية والخاصة والذیة والطریقة والمذهب و فی سورۃ بنی اسرائیل " قل کل یعمل علی شاکلته " اے علی سچہ و خلقتہ = (متحیط المتحیط مادة شکل)

لغات القرآن مصنف علامہ محمد بن قرۃ علی شاکلته اے علی طریقہ و جہتہ و قول علی خلیفہ و طبیعتہ و تمام الایۃ یفہد القول الاول — و علی حاشیۃ الکتاب فیہ تذکرۃ اہل علی جبلتہ " —

اور امام متحیی الدین ابن العربی کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ہر شخص اپنی شاکلہ پر عمل کرتا ہے یعنی اپنی خلقت اور ملکہ پر جو اس کے مقام اور مرتبہ کے موافق اس پر غالب ہوتا ہے — پس جس کا مقام نفس ہے اور ملکہ وہ ہے جو نفس

" قل کل یعمل علی شاکلته " اے خلیفہ و ملکہ الالہیۃ علیہ من مقامہ فمن کان مقامہ النفس و شاکلته مقتضی طبعہا عمل ما ذکرنا من الاعراض والباس و من کان مقامہ

اور پوچھتے ہیں تو کہو رُوح سے کہدے کہ رُوح میرے پروردگار کے حکم سے ہی تم نہیں

دینے گئے ہو علم سے مگر پھر اس (۱۷) †

القلب و شاکلۃ السجیة الفاضلة عمل کے اقتضا کے موافق ہی - وہ خدا سے منہ
بمقتضا الشکر والصبر - پھیرتا ہی اور نا اُمود ہوتا ہی اور جس کا

(تفسیر ابن العربی جلد اول صفحہ ۳۸۳) مقام قلب ہی اور ملکہ نیک عادت ہی وہ

اس کے مختصہ کے موافق شکر و صبر کرتا ہی *

معالم التنزیل میں علامہ بعوری نے لکھا ہی کہ آیت قل کل يعمل الخ کی تفسیر میں

”قل کل يعمل علی شاکلۃ“ قال ابن عباس علی لُحیۃ قال الحسن و قتادہ علی لُہیۃ قال المغازل علی جدیلۃ قال الفراء علی طریقۃ التي جدل علیہا وقال القہتی علی طبعۃ و خلیقۃ -

(معالم التنزیل جلد ثانی صفحہ ۲۰۳)

مراں لہا ہی جس پر انسان مجتہد ہی

اور قہتی نے طبعہ صفت اور خلقت کے معنی بیان کیئے ہیں *

تفسیر بیضاری میں - آیت مذکورہ بالا کی تفسیر میں لکھا ہی - اے پوچھنے والے کہدے

کہ ہر شخص ایسے طریقہ پر عمل کرتا ہی جو ہدایت اور گمراہی میں اُس کے حال نے مشابہ ہو یا اُس کے جوہر (روح) اور اُن حالات کے موافق ہو جو اس کے مزاج بدنی کے تابع ہیں - اور شاکلہ کی تفسیر میں

”قل کل يعمل علی شاکلۃ“ قل کل احد يعمل علی طریقۃ التي تشاکل حالۃ فی الہدی والضلالۃ او جوہر روحہ و احوالہ التابعة لمزاج بدنیہ وقد فسرت الشاکلۃ بالطبعۃ والعادۃ والدین - (بیضاری جلد اول صفحہ ۲۷)

طبیعت - عادت اور مذہب کے معنی یہی لکھے گئے ہیں *

مذکورہ بالا اقوال سے ظاہر ہی کہ علمائے ”شاکلہ“ کے متعدد معنی اختیار کیئے

ہیں - اگرچہ ہر ایک معنی کا ما حاصل قریب قریب ہی - لیکن ہم ”شاکلہ“ کے معنی خلقت اور جبلت کے اختیار کرتے ہیں اور وجہ اس کی یہہ ہی کہ پہلی آیت میں

† روح کی نسبت ہم نے پوری بحث اپنی تفسیر کی تفسیر جلد میں صفحہ ۱۱۷

سے ۱۳۱ تک ہی -

وَلَقَدْ سَخَّرْنَا لَكَ ذَهَبًا ۖ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثَمَّ لَا تَجِدُ

لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿۸۸﴾

خدا تعالیٰ نے انسان کی ایک فطرت کا بیان کیا ہے جس پر تمام انسان مجبور ہیں اور اس آیت کو اسی آیت پر متفرع کیا ہے — اور اس لیئے اس آیت میں ”شاکلہ“ کے وہی معنی لیئے ضرور ہیں جو انسان کی فطرت اور جبلت پر دلالت کرتے ہیں — پس الفاظ جبلت یا خلقت سے ”شاکلہ“ کو تعبیر کرنا نہایت صحیح اور موافق سہاق قرآن کے ہے — چنانچہ ابن عرفہ نے شاکلہ کے معنی خلقت کے لئے دیئے ہیں — راغب نے سجدہ کے معنی لیئے ہیں — اُس کا قول ہے کہ سجدہ ہی انسان پر حاکم غالب ہے اور مکارم شریعت تک لے جانے کا وہی وسیلہ ہوتی ہے اور اسیکی نسبت آنحضرت کا فرمانا ہے کہ ہر شخص آسانی دیا گیا ہے اُس چیز کے لئے جس کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے — محض اصطلاحات میں بھی شاکلہ کے معنی سجدہ اور خلقت کے آئے ہیں — اور متعدد بن ابی بکر رازی نے بھی لغات قرآن میں شاکلہ کے ایک معنی طبیعت — خلقت اور جبلت کے بیان کیئے ہیں اور امام مصطفیٰ الدین ابن العربی نے اس کے معنی لئے ہیں خلقت اور طبیعت کے معنی لئے ہیں — اور صاحب بوضاوی نے اس کے معنی عادت اور طبیعت کے بیان کیئے ہیں — پس ہم نے جو شاکلہ کے معنی خلقت اور جبلت یعنی فطرت کے قرار دیئے ہیں — اُس کی تائید میں علمائے مذکورہ بالا کے اقوال ہیں *

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر ایک انسان ایک فطرت یا جبلت پر پیدا ہوا ہے جس کو انگریزی زبان میں نیچر کہتے ہیں اور ان الفاظ سے جو قرآن متعدد میں ہیں ”کل یعمل علی شاکلته“ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جو جبلت یا فطرت یا خلقت خدا نے جس انسان کی پیدا کی ہے — اسیکے مطابق عمل کرتا ہے — اور دوسری بات ان الفاظ سے ”فربکم اعلم بمن ہو اھدی سبیلاً“ یہ ثابت ہوتی ہے کہ جو کچھ انسان کرنا ہے یا کریگا اچھا یا برا قبل اس کے کہ وہ کرے خدا کو اُس کا علم ہے — اور خدا جانتا ہے کہ یہہ کریگا *

اب ہم کو یہہ دیکھنا باقی ہے کہ خدا نے انسان کو کس خلقت یا جبلت یا فطرت پر پیدا کیا ہے *

اور اگر ہم چاہیں تو اللہ نے جاویں وہ چہر جو وحی بھیجی ہی ہم نے تھوڑے پاس

پہر نہاویں گا تو اپنے لئے اُس کے بدلے ہم ہر کارسار (۸۸)

یعنی اُس کے نیچے میں کوا ہاں پودا کی گئی ہوں — کہونکہ برخلاف اُس فطرت کے اُس سے کوئی امر ظہور میں نہیں آ سکتا ہی قرآن مجید میں بھی خدا نے یہ فرمایا ہی ”فطرت اللہ اللہی فطرت اللہ اس بلکہ لا تدعین الخلق اللہ“ اور یہ بات ظاہر ہی کہ خدا نے ایک حد میں تک انسان کو قدرت عطا کی ہی جس سے وہ اُس حد تک اپنے افعال کا مضمار ہی اور یہ سمجھتا کہ ایسا اختہار دیتے سے خدا کی قدرت میں نقصان لازم آتا ہی معض غلط ہی کہونکہ اُس نے وہ قربت کسی انظار یا مستحضر ہونے کے سبب سے نہیں دی تھی بلکہ اپنی خوشی اور اپنی مرضی سے دی تھی اور وہ مستحضر تھا چاہی دیتا چاہے نہ دیتا اور اس قدرت کا دینا نہایت حکمت پر مبنی ہی جس کی طرف خدا نے اشارہ کوا ہی جہاں فرشتوں کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا ہی ”انی اعلم مالا تعلمون“ *

یہ کہتا کہ خدا نے جس فطرت پر جس کو بنایا ہی اُس نے تبدیل نہ کرنے سے خدا کا عجز ثابت ہوتا ہی جہاں کا کلام ہی کیونکہ کسی صاحب قدرت اور اختیار کا اپنی بلائی ہوئی فطرت یا قانون فطرت کو قائم رکھنا اُس کی قدرت کی داول ہی نہ اُس کے عجز کی *

خدا نے اپنی تمام مخلوقات کے پھدا کرنے میں اور اُن کو ایک فطرت عطا کرنے میں ہر ایک کے ساتھ نہایت عدل کوا ہی اُس کا بہت اسباب سے ہوتا ہی کہ ہر ایک مخلوق کو ایک بلکہ سے الیک انسان تک جس کو اشرف المخلوقات کہا جاتا ہی جو چہڑی کہ بلکاظ اُس کی خلقت کے اُس کے لئے ضروری تھیں سب عطا فرمائی ہوں کوئی مخلوق ایسا نہیں ہی جس کی نسبت کہا جا سکے کہ بلکاظ اُس کی خلقت کے اُس کو فلاں چہڑ ضرور تھی اور اُس کو عطا نہیں ہوئی — پس یہ ایسا بے نظور عدل ہی جو خدا کے سوا اور کسی سے ہو ہی نہیں سکتا — اور جو فطرت جس میں پودا کی ہی بلکاظ اُس کی خلقت کے اُس فطرت کا اُس میں ہونا بھی مقتضای عدل تھا — انسان کو جب اُس نے مکلف بنایا تو اُس فطرت کا بھی جس سے وہ مکلف ہو سکے عطا کرنا عین انصاف تھا اور وہ فطرت اُس کا ایک حد مناسب تک مختار

اَلْاَرْحَمَةُ مِنَ رَبِّكَ اِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴿۸۹﴾

ہونا ہی نور اُس فطرت کا بدلنا اور اُس کو بدستور مکلف رکھنا عدل و حکمت دونوں کے برخلاف تھا اُسی لئے خدا نے فرمایا کہ " لا تعدیل لخلق اللہ " پس اُس فطرت کو قائم رکھنا عہدِ ناول اُس کے کمال قدرت اور عدل کی ہی نہ عجز و ظلم کی *

اب ہم کو فطرتِ انسانی کا دریافت کرنا ہی - اسباب کو تو کوئی تسلیم نہیں کرنے کا کہ انسان حی کو مثل جماد بیجان کے پیدا کیا ہی اور وہ بذاتہ لایعقل اور غور متحرک بالارادہ ہی - کیونکہ ہم اُس کو دیکھتے ہیں کہ وہ ذی عقل اور متحرک بالارادہ ہی - جس کام کو وہ چاہتا ہی کرتا ہی - جس کو چاہتا ہی نہیں کرتا - بعض کاموں کے کرنے کا ارادہ کرتا ہی اور پھر اُن کے کرنے سے رک جاتا ہی اور نہیں کرتا *

اس میں کچھ شک نہیں کہ انسان میں دو قوتیں موجود ہیں ایک کسی کام کے کرنے پر آمادہ کرتی ہی اور دوسری اُسی کام کے کرنے سے اُس کو روکتی ہی اور اُنہی قوتوں کے مطابق وہ عدل کرتا ہی اور اُسی کی نسبت خدا نے فرمایا ہی " کل یعمل علی شاکلتہ " اور اُنہی قوتوں کے سبب جو خدا نے عطا کی ہیں خدا نے فرمایا ہی " فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر " *

اس غرض سے کہ مطلب اچھی طرح سمجھ - میں آ جاوے ہم ان دونوں قوتوں میں سے ایک کو ہمام قوت تقویٰ اور ایک کو ہمام قوت فجور تعبیر کرتے ہیں یہ دونوں قوتیں ہر ذی عقل انسان میں موجود ہیں اور پہلی سے دوسری کو مغلوب کرنا انسان کی سعادت ہی اور دوسری سے پہلی کو مغلوب کرنا انسان کی شقاوت ہی *

بعض انسان ایسے پیدا ہوئے ہوں کہ اُن میں قوت تقویٰ قوت فجور پر فطرتاً غالب ہی جس سے وہ از روئے فطرت کے قوت فجور کو مغلوب رکھتے ہوں جیسے کہ انبیاء معصومین اور ائمہ اہل بیت معصومین علیہم السلام اور دیگر بزرگان دین رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں * اور بعض ایسے ہوں جن میں قوت فجور غالب ہی مگر جس درجہ تک قوت تقویٰ اُن میں ہی اُس کا کام میں لانا اُن کا فرض ہی خواہ قوت فجور مغلوب ہو سکے یا نہیں اور اُس کا کام میں نہ لانا معصیت ہی اور اُسی رمز کی طرف اشارہ ہی کہ " التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ " توبہ کیا ہی اپنے فعل پر قائم اور شرمندہ ہونا اور خدا سے اُس کی معافی چاہنا اور مصمم ارادہ آئندہ اُس کے مرتکب نہ ہونے کا کرنا ہی اور یہ کیا ہی اُسی قوت تقویٰ کو کام میں لانا ہی *

مگر (اُس کا نہ لے جالا) بسببِ رحمت کے ہی تیرے پروردگار سے بے شک اُس کا

فضل ہی اوپر تیرے بہت ہوا ﴿۱﴾

جس طرح کہ انسان کے اور قوی ضعیف اور قوی ہو جاتے ہیں اسی طرح قوت تقویٰ بزرگوں کی صحبت اور اعمال نیک اور توجہ الی اللہ اور خوف و رجا سے قوی ہو جاتی ہی اور قوت فحشور نہایت ضعیف اور مضطرب ہو جاتی ہی کما قبل —
صحبت صالح نرا صالح گذر * صحبت طالح نرا طالح گذر

اسی طرح اعمال شیعہ کے اشتغال سے قوت فحشور قوی اور قوت تقویٰ ضعیف اور مضطرب اور بعض دفعہ کا معدوم ہو جاتی ہی نعرۃ ہالہ ملےا *

تقویٰ اور فحشور ایسے امر ہیں جو مختلف قوموں اور مختلف مذہبوں میں مختلف طرح پر قرار دیئے جاسکتے ہوں مگر ایک امر یعنی خدا کے خالق واحد ہونے کا یقین ایک ایسا امر ہی کہ ادنیٰ شامل میں ہر ذی عقل اُس پر یقین کر سکتا ہی *

دلائل اور مباحث فلسفی کو علاحدہ رکھو کیونکہ عام لوگوں کی سمجھ کے قابل نہیں بلکہ ایک سیدھے اور عام امر پر خیال کرو کہ جب کوئی شخص ایک مٹی کے برتن یا ایک مٹی کے کھالے کو یا ایک پتھر کو کسی جگہ پڑا ہوا یا پتھروں کو بہ ترتیب چنا ہوا دیکھتا ہی تو فی الفور اُس کے دل میں خیال آتا ہی کہ کوئی ان برتنوں اور کھالوں کا بنانے والا اور اس پتھر کو ڈالنے والا یا پتھروں کو بہ ترتیب چلنے والا ہی — پس جبکہ ہم اس کائنات کو عجیب خربی اور عمدگی اور عجب انتظام سے بنا ہوا دیکھتے ہوں تو ممکن نہیں ہی کہ ہمارے دل میں یہ خیال نہ آوے کہ اُن کا کوئی بنانے والا ہی پس احمق سے احمق از روئے فطرت کے وجود ذات باری پر یقین لا سکتا ہی اور اُس کی وحدت پر بھی اُس انتظام سے جو کائنات کا ہی ہر شخص یقین کر سکتا ہی — اسی عام سمجھ کے لایق دلائل کو خدا نے فرمایا ،، او کان فیہما الہة الاولیاء لفسدتا ،، یعنی اگر آسمان و زمین میں کئی خدا ہوتے تو تمام انتظام بکڑ جاتا پس تمام انسان کسی فطرت پر پیدا ہوئے ہوں خدا کے وجود اور اُس کے وحدہ لا شریک نہ ماننے پر مکلف ہیں — غرضکہ اس آیت سے ظاہر ہوتا ہی کہ انسان ایک فطرت پر پیدا ہوا ہی اور اسی فطرت کے مطابق عمل کرنا ہی *

جب ہم یہاں تک پہنچتے ہیں تو ایک اور امر خدا کی ذات میں ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہی جس کو ہم اُس کی صفت علم سے تعبیر کرتے ہیں کیونکہ کسی صانع نے جو کسی چیز کو بنایا ہو اُس کی نسبت یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ اُس صنعت کی

قُلْ اَتَيْنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسَ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ يَّاتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا
 الْقُرْاٰنِ لَا يَاتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظٰهِرًا ﴿۹۶﴾
 وَ لَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَاَبٰی
 اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَّا كُفُوْرًا ﴿۹۷﴾ وَ قَالُوْا اِنْ نُّوْ مِنْ لَّكَ حَتٰی
 تَقْجِرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ يَنْبُوْعًا ﴿۹۸﴾

حقیقت کو اور اس بات کو کہ اس سے کہا کیا امر ظہور میں آویں گے نجاتنا ہو — کیونکہ اگر وہ نجاتنا ہو تو اس سے اس کا بدلنا غیر ممکن ہی۔ مثلاً ایک گھڑی ساز قبل بنانے اس گھڑی کے جانتا ہی کہ اسقدر پرزے اس میں ہونگے اور وہ پرزے قلائ قلائ کام دیں گے — اور اس قدر عرصہ تک وہ گھڑی چلیں گی اور اسقدر عرصہ کے بعد بند ہو جائیں گی — پس وہ علۃالعلل جس نے انسان کو مع اس کے قری اور اس کی فطرت کے پیدا کیا ہی — بخوبی جانتا ہی کہ یہہ پتلا کھا کھا کریں گا اور اسی جاننے کو ہم اس علۃالعلل کی صفت علم سے تعبیر کرتے ہیں اور جو کچھ اس کے علم میں ہی — ممکن نہیں کہ اس کے برخلاف وہ پتلا کرسکے * اس دہان سے یہہ سمجھنا نہ چاہیئے کہ ایسی حالت میں وہ پتلا اس بات پر مجبور ہو جاتا ہی کہ خواہ مخواہ دھپی کرے یا دھپی کریں جو اس علۃالعلل کے علم میں ہی اور اس کے برخلاف کرنا نا ممکن ہی کیونکہ یہہ بات کہ وہ پتلا کیا کیا کریں گا ایک جدا امر ہی اور اس بات کا علم کہ وہ پتلا یہہ یہہ کریں گا ایک جدا امر ہی — اس کے علم سے اس پتلا کی مجبوری اس کے افعال میں لازم نہیں آتی — اس کی مثال اس طرح پر بخوبی سمجھ میں آسکتی ہی کہ فرض کرو — ایک نجومی ایسا کامل ہی کہ جو کچھ آئندہ کے احکام بتاتا ہی اس میں سرمو فرق نہیں ہوتا اب اس نے ایک شخص کی نسبت بتایا کہ وہ دُوب کر مرینا — اس کا دُوب کر مرنا تو ضرور ہی اس لئے کہ نجومی کا علم واقعی ہی مگر اس سے یہہ لازم نہیں آتا کہ اس نجومی نے اس شخص کو دُوبیے پر مجبور کر دیا تھا پس جو علم الہی میں ہی یا ہوں کہہ کہ جو تقدیر میں ہی وہ ہوگا تو ضرور مگر اس کے کرنے پر خدا کی طرف سے مجبوری نہیں ہی بلکہ خدا

کہتے (اے پیغمبر) کہ اگر اچھے ہوں انس اور جن اس بات پر کہ لوگوں میں اس قرآن کے بلا سکیں گے مثل اس کے اگرچہ ہوویں اُن میں سے بعضے بعضوں کے مددگار ۹۰ اور بیشک ہم نے طرح طرح سے یہاں کیا لوگوں کے لئے اس قرآن میں ہر ایک مثل سے بھر انکار کیا اکثر لوگوں نے مگر نا شکری سے ۹۱ اور انہوں نے کہا ہرگز ہم تمہارے نبی کو چیتا نہ بنائیں گے تو پھر ذکر نکال دے ہماری لئے زمین سے ایک چشمہ ۹۲

کے علم کو اس کے چاندی میں یا تقدیر کو اُس کے ہونے میں مستحضر ہی *

امام احمد بن محمد بن یحییٰ المرنسی زیدی نے اپنی کتاب ملل و نحل میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن عمر سے ایک شخص نے کہا اے ابو عبدالرحمن بعض نوموں کے لوگ زنا کرتے ہیں اور شراب پیتے ہیں اور چوری کرتے ہیں اور لوگوں کو قتل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ خدا کے علم میں تھا — ہم کو اُس سے کوئی چارہ نہیں ہے عبداللہ بن عمر غصہ ہوئے پھر کہا سبحان اللہ اے شک اُس کے علم میں تھا کہ وہ ایسے کام کریں گے مگر خدا کے علم نے اُن کو اُن کاموں کے کرنے پر مستحضر نہیں کیا — منجھ سے پھرے باپ عمر بن خطاب نے ذکر کیا کہ اُنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہہ کہتے سنا کہ علم

وقال لعبداللہ بن عمر بعض الناس یا ابا عبد الرحمن ان اقواما یزنون ویشربون التخمیر ویسرقون ویقتلون النفس و یقولون کان فی علم اللہ فلا نجد بداً منہ فغضب ثم قال سبحان اللہ العظیم قد کان ذلک فی علمہ انہم یفعلونها ولم یتعلمہم علم اللہ علی فعلہا حدثنی ابی عمر بن الخطاب انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول مثل علم اللہ فیکم کمثل السماء التي اظلمتک و الارض التي اقلتکم فکما لانستطیعون الخروج من السماء والارض کذاک لانستطیعون الخروج من علم اللہ و کمالا تھملکم الارض والسماء علی الذنوب کذاک لا یھملکم علم اللہ علیہا۔

الہی کی مثال تم میں مانند آسمان کے ہی جس نے تم پر سایہ کر رکھا ہے اور مانند زمین کے ہی جس نے تم کو اُٹھا رکھا ہے پس جس طرح تم آسمان و زمین سے باہر نہیں جا سکتے اسی طرح تم خدا کے علم سے باہر نہیں ہو سکتے اور جس طرح آسمان و زمین تم کو گناہوں پر مائل نہیں کرتے اسی طرح خدا کا علم بھی تم کو اُن گناہوں پر مستحضر نہیں کرتا *

أَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتَقْعُجِرَ الْاَنْهَارُ خَلْفَهَا
 تَقْعُجِرًا ﴿٩٣﴾ اَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زُعمَت عَلَيْنَا كِسْفًا اَوْ تَأْتِي
 بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا ﴿٩٤﴾ اَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُخْرٍ اَوْ
 تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَن نُّؤْمِنَ لِرَقِيكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا
 كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا رَّسُولًا ﴿٩٥﴾
 وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُؤْمِنُوْا اِنْ جَاءَهُمُ الْهُدٰى اِلَّا اَنْ قَالُوْا
 اَبْعَثَ اللّٰهُ رَسُوْلًا ﴿٩٦﴾ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْاَرْضِ مَلَائِكَةٌ
 يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلٰٓئِكَةً رَّسُوْلًا ﴿٩٧﴾
 قُلْ كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ اِنَّهٗ كَانَ بَعْدَ اُنْزَالِ خُبْرِهِ
 بِصِيْرًا ﴿٩٨﴾ وَ مِّنْ يَّهْدِي اللّٰهُ فِهْوَ الْاِهْتَدٰى وَ مَن يُّضِلْ
 فَلَن تَجِدَ لَهُم اَوْلِيًا مِّنْ دُوْنِهٖ وَ نَكْشُرْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 عَلٰى وُجُوْهِهِمْ عَمِيًّا وَ بَكْمًا وَ صَا مَا وَدَّوْهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبِثَ
 زِدْنٰهُمْ سَعِيْرًا ﴿٩٩﴾ ذٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِنَا وَقَالُوْا
 اِنَّا كُنَّا عِظَامًا وَ رَقًا ۚ اِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ خُلُقًا جَدِيْدًا ﴿١٠٠﴾

یا ہودے تیرے لئے ایک باغ کھجوروں اور انگوروں کا پھر تو پہرے کو نکالے نہریں اُس کے
 پہنچیں اچھی طرح پہاڑ کر ﴿۹۳﴾ یا تو گرا دے آسمان کو جیسا کہ نوٹے گمان کیا ہی (کہ خدا
 چاہے تو اُس کو گرا دے) ہم پر تکرے تکرے یا لے آوے تو اللہ کر اور فرشتوں کو آسنے
 سامنے ﴿۹۴﴾ یا ہو تیرے لئے ایک گہرے سفیدی یا تو چڑھ جاوے آسمان میں اور ہو گز ہم نمائندگی
 تیرے (آسمان پر) چڑھ جانے کو بھی یہاں تک کہ اترتا لادے تو ہم پر ایک کتاب کہ
 پڑے لیں ہم اُس کو کہدے (اے پیغمبر) پاک ہی مہرا پروردگار نہیں ہوں میں مگر ایک
 آدمی بھیجا ہوا (یعنی رسول) ﴿۹۵﴾ اور نہیں منع کیا آنہوں کو اس بات سے کہ ایمان لائیں
 جبکہ آئی اُن کے پاس ہدایت مگر یہ کہ انہوں نے کہا کہ کیا بھیجا اللہ نے ایک آدمی
 کو رسول کر کے ﴿۹۶﴾ کہدے (اے پیغمبر) اگر ہوتے زمین میں فرشتے (اُس پر) چلتے
 (اُس میں) دھتہ تو البتہ ہم بھیجتے اُن پر آسمان سے فرشتہ رسول کر کے ﴿۹۷﴾ کہدے (اے
 پیغمبر) کافی ہی اللہ گراہ درمیان ہمارے اور درمیان تمہارے بے شک وہ ہی اپنے بندوں
 کی خبر رکھنے والا دیکھنے والا ﴿۹۸﴾ اور جسکو ہدایت کرے اللہ پھر وہی ہی ہدایت پانے والا
 اور جسکو گمراہ کرے پھر نہیں پانے کا تو اُن کے لئے دوست اُس کے (یعنی خدا کے) سرا
 اور اتھارہ لگے ہم اُن کو اپنے موہنوں پر پڑے ہوئے اندھے اور گولیکے اور بہرے - اُن کی جگہ
 ہی جہنم جب وہ بچھلے لگے زیادہ کر لینگے ہم اُنہار دھکنے کو ﴿۹۹﴾ یہ ہی سزا اُنکی بسبب
 اس کے کہ انہوں نے کفر کیا ہماری نشانہوں سے اور انہوں نے کہا کہ کیا جب ہم ہو جاویں گے

ہڈیاں اور گلی ہوئی کیا ہم البتہ اُنہائے جاویں گے ایک نئی پیدائش میں ﴿۱۰۰﴾

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ
 عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَّا رَيْبَ فِيهِ فَإِنِّي
 الظَّالِمُونَ **الْأَكْفُورَا** ﴿١٧١﴾ قُلْ أَوَأَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خِزْيَانِ رَحْمَةِ
 رَبِّي إِذَا لَمْ مَسْكُكُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَدُورًا ﴿١٧٢﴾
 وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَمَسَّئِلُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ
 إِذَا جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَهُوسَى
 مَسْكُورًا ﴿١٧٣﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنَ مَثْبُورًا ﴿١٧٤﴾
 قَارِئُ أَنْ يَسْقِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمِنْ مَعَهُ
 جَمِيعًا ﴿١٧٥﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَآئِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ
 فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ
 وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١٧٦﴾
 وَقرَّأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنُزْلَةٍ
 تَنْزِيلًا ﴿١٧٧﴾ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ

کہا انہوں نے تمہیں دیکھا کہ بے شک اللہ وہ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو قدرت رکھتا ہی اسماء پر کہ پیدا کرے مثل اُن کے اور کی ہی اُس نے اُن کے لیے ایک مہمان نہیں شک اُس میں پھر انکار کیا طالبوں نے مگر نا شکری سے (۱۵۱) کہدے (اے پیغمبر) کہ اگر تم مالک ہوتے مہرے پروردگار کی رحمت کے خزانوں کے اسوقت البتہ تم کذب و سوسے کرتے خوف خرچ ہو جانے کے سے اور ہی انسان تمہی کرنے والا (۱۵۲) اور بے شک ہم نے دیں موسیٰ کو نو نشانیاں ظاہر پھر پوچھہ بقیہ اسرائیل سے جبکہ وہ آیا اُن کے پاس نو اُس سے کہا فرعون نے کہ بے شک میں گمان کرتا ہوں تجھ کو اے موسیٰ جادو کیا ہوا (۱۵۳) موسیٰ نے کہا وہ بے شک تو نے جان لیا کہ نہیں بھیجا ہی ان نشانوں کو مگر آسمانوں اور زمین کے پروردگار نے دکھلائی دیئے والی اور بیشک میں گمان کرتا ہوں اے فرعون تجھ کو دکھلائی سے پھرا ہوا (۱۵۴) پھر ارادہ کیا فرعون نے کہ نکال دے اُن کو زمین سے پھر دیکھا ہم نے اُس کو اور جو اُس کے ساتھ تھے سب کو (۱۵۵) اور ہم نے کہا اس کے بعد بقیہ اسرائیل کو کہ آباد ہو اُس زمین پر پھر جب آویگا وعدہ آخرت کا تو لے آئیے تم کو اکھٹا کر کو اور ہم نے اُس کو (یعنی قرآن کو) اتارا ہی برحق اور اُنرا ہی برحق اور ہم نے تجھ کو تمہیں بھیجا مگر بشارت دیئے والا اور ڈرالے والا (۱۵۶) اور قرآن ہم نے اُس کو نکرے نکرے بھیجا ہی تو کہ پڑھے تو اُس کو لوگوں پر ٹہر ٹہر کر (یعنی وقتاً فوقتاً) اور ہم نے اُس کو اُتارا ہی نکرے نکرے کر کے اُتارا (۱۵۷) کہدے (اے پیغمبر) ایمان لاؤ اُس پر یا تم نہ ایمان لاؤ

بے شک وہ لوگ جن کو دیا گیا ہی علم

مِنْ قَبْلِهِ اِذَا يَتْلٰى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْاَنْقَاۤىِٕ سَجْدًا
 وَ يَقُولُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا اِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُوْلًا ﴿١٨﴾
 وَ يَخِرُّونَ لِلْاَنْقَاۤىِٕ يَبْكُوْنَ وَ يَزِيْدُ هُمْ خَشُوْعًا ﴿١٩﴾ قُلِ
 اَدْعُوا اللّٰهَ اَوْ اَدْعُوا الرَّحْمٰنَ اَيَّامًا تَدْعُوْنَ قُلْ هَلْ اَسْمَاءُ
 الْحُسْنٰى وَلَا تَجْهَرُ بِصَلٰتِكَ وَلَا تَخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ
 ذٰلِكَ سَبِيْلًا ﴿٢٠﴾ وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَاَدًا
 وَ اَمۡ يَكُنْ لَكَ شَرِيْكًا فِى الْمَلٰٓئِكَةِ وَ لَمْ يَكُنْ لَكَ وَّلِيٌّ مِّنَ الدُّنْيَا
 وَ كَبُوْهُ تَكْبِيْرًا ﴿٢١﴾

اُس کے پہلے سے جس وقت کہ پڑھا جاوے گا اُن پر گر پڑے گا اپنی ٹھوڑوں (یعنی مونہ) کے بل سجدہ کرتے ہوئے اور کہے گا کہ پاک ہی ہمارا پروردگار ہے شک ہی وعدہ ہمارے پروردگار کا الٰہ مقلد کیا گیا ﴿۱۰۸﴾ اور تو پڑھے گا: تھوڑوں (یعنی مونہ) کے بل روتے ہوئے اور زیادہ کرے گا اور عاجزی کرنا ﴿۱۰۹﴾ کہے (اے پیغمبر) کہ پکارو اللہ کو یا پکارو رحمن کو جس نام سے کہ تم پکارو پھر اُس کے لئے ہوں نام بہت اچھے اور تم پکار کر پڑھ اپنی نماز کو اور نہ افسوس پڑے اُس کو۔ اور تہنید اُس کے درمیان میں طریقہ ﴿۱۱۰﴾ اور کہ سب تعریف ہی اللہ کے لئے جس نے انہوں پکڑا کھنکڑ بولتا اور انہوں ہی اُس کے لئے کوئی شریک بانداہت میں اور نہیں ہی اُس کے لئے کوئی مددگار بسبب عاجزی کے اور بڑائی کر اُس کی بڑائی کرنا ﴿۱۱۱﴾

جلد ششم تمام ہوئی

